

البراهين

في

غريب الفاظ الشافعي

لشيخنا الميرزا محمد باقر

للتوفيق سنة ١٢٢٠ هـ

صاحب تهذيب الفقه

مكتبة

بمقر الميرزا محمد باقر

دار الكتب
بمقر الميرزا محمد باقر



0159132

Bibliotheca Alexandrina

البراهمة

في

غريب الفاظ الشافعي

لأبي محمد بن أحمد الفزاري
المتوفى سنة ٣٧٠ م

صاحب تهذيب اللغة

حقيقته
تصحيح الدين أبو عمرو

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

جميع حقوق إعادة الطبع محفوظة للناسخ

١٤١٤هـ / ١٩٩٤م



بيروت - لبنان

دار الكتب: حارة حريك - شارع عبد النور - برفيا: فكيف - تلخس: ٤١٣٩٢ فخر
ص.ب: ٧٠٦ / ١ - تلفون: ٦٤٣٦٨١ - ٨٢٨٠٥٣ - ٨٣٧٨٩٨ - ذوليت: ٨٦٠٩٦٢
فناكس: ٢١٢٤١٨٧٨٧٥ (٠٠)

مقدمة المحقق

١ - الأزهري^(١)

(٢٨٢ هـ - ٣٧٠ هـ)

هذه هي شهرته. وهو أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة بن نوح بن الأزهري^(٢) الهروي الشافعي.

والأزهري: نسبة إلى جده الأزهري.

والهروي: نسبة إلى هراة، حيث ولد بها سنة ٢٨٢ هـ.

وهراة: مدينة عظيمة مشهورة من أمهات مدن خراسان، قال ياقوت:

«ولم أر بخراسان عند كوني بها في سنة ٦٠٧ مدينة أجل ولا أعظم ولا

(١) استخرجت ترجمة الأزهري وتصانيفه من مقدمة «تهذيب اللغة»، ط. الدار المصرية للتأليف والترجمة، ١٣٨٤ هـ/١٩٦٤، المجلد الأول، وقد حققه ووضع مقدمته الأستاذ عبد السلام هرون، وعمدت إلى ذلك لتضمنها أهم ما يقال في أبي منصور؛ وأما مصادر التاريخ والتراجم والطبقات التي أُفردَ فيها بالذكر فكثيرة يعسر حصرها، وقد أشرت إلى عدد منها في الكلام على «الزاهر».

ولم أبدل في مقدمة الاستاذ هرون إلا ما أشرت إليه في الحاشية من خطأ غير مغزٍ إليه، وذُلت حواشي بتوقيع (الشهاب). ا. ه. الشهاب.

(٢) هذه النسبة المثبتة في مقدمة نسخة م يطابقها ما ورد في إنباه الرواة للقفطي في قسم الكنى. وفي معجم الأدباء ١٧: ١٦٤: «محمد بن أحمد الأزهري بن طلحة بن نوح بن الأزهري بن نوح بن حاتم بن سعيد بن عبد الرحمن». وفي طبقات الشافعية ٢: ١٠٦: «محمد بن أحمد بن الأزهري بن طلحة الهروي». وفي وفيات الأعيان: «محمد بن أحمد الأزهري بن نوح بن أزهري فجعل «الأزهري» لقباً أيضاً لجده طلحة. وفي بغية الوعاة ٨: «محمد بن محمد بن الأزهري بن طلحة بن نوح». وهو واضح الخطأ. وفي شذرات الذهب ٣: ٧٢: «محمد بن أحمد بن الأزهري».

أفخر ولا أحسن ولا أكثر أهلاً منها. فيها بستين كثيرة، ومياه غزيرة، وخيرات كثيرة. محشوة بالعلماء، ومملوءة بأهل الفضل والثناء. وقد أصابها عين الزمان، ونكبتها طوارق الحدّثان، وجاءها الكفار من التتر فخرّبوها حتى أدخلوها في خبر كان، فإنّا لله وإنا إليه راجعون. وذلك في سنة ٦١٨هـ.

وفيها يقول أبو أحمد السامي الهروي: [السريع]

هراة أرض خصبها واسع ونبتها اللّفاح والنرجس
ما أحد منها إلى غيرها يخرج إلا بعد ما يفلس

والشافعي: نسبة إلى مذهبه الفقهي، يقول السبكي في طبقات الشافعية: «كان إماماً في اللغة بصيراً بالفقه عارفاً بالمذهب، عالي الإسناد، ثخين الورع، كثير العبادة والمراقبة، شديد الانتصار لألفاظ الشافعي، متحريراً في دينه».

حياة أبي منصور الأزهري:

أقام أبو منصور صدر حياته في مدينة هراة حيث ولد بها سنة ٢٨٢ هـ، وسمع بها من الحسين بن إدريس، ومحمد بن عبد الرحمن السامي وطائفة، كما ذكر السبكي في طبقاته. ثم سافر أبو منصور عن هراة مسقط رأسه، شاباً يافعاً، إلى أرض العراق قاصداً للحج. وعند عودته من الحج أسرتة الأعراب في طريقه، وذلك في فتنة القرمطي^(١) سنة ٣١٢ هـ في أيام المقتدر بالله بن المعتضد^(٢)، وكانت سن الأزهري في ذلك الحين نحو الثلاثين، لأن مولده كان سنة ٢٨٢ هـ.

والقرمطي هذا هو أبو طاهر الحسين بن أبي سعيد الجنّابي^(٣). وكان قد

(١) القرمطي، بكسر القاف والميم: نسبة إلى قرمط، وكان رجلاً من سواد الكوفة، وللقرمطة مذهب مذموم، وكانوا قد ظهوروا في سنة ٢٨١ في خلافة المعتضد، وطالت أيامهم وعظمت شوكتهم واستولوا على بلاد كثيرة. انظر السمعاني ٤٤٨ وابن خلكان في ترجمة الأزهري.

(٢) انظر صلة تاريخ الطبري لعريب بن سعد القرمطي في حوادث تلك السنة ١٢: ٦١ والبداية والنهاية لابن كثير ١١: ١٤٩ - ١٥٠.

(٣) الجنّابي بفتح الجيم وتشديد النون: نسبة إلى جنابة، وهي بلدة بساحل بحر فارس. انظر السمعاني

اعترض الحجاج وهم راجعون من بيت الله الحرام، قد أدوا ما فرض الله عليهم، فقطع عليهم الطريق فقاتلوه دفعاً عن أموالهم وأنفسهم وحریمهم، فقتل منهم خلقاً كثيراً لا يعلمهم إلا الله، وأسر من نسائهم وأبنائهم، واصطفى من أموالهم ما أراد، وترك بقية الناس بعد ما أخذ جمالهم وزادهم، وأموالهم ونساءهم، بلا زاد ولا محمل.

ويذكرون أن عُمرَ هذا الطاغية كان إذ ذاك سبع عشرة سنة.

وقد سجل الأزهرى هذه الحادثة إذ يقول في مقدمة تهذيب اللغة^(١):

«كنت أمثجتُ بالإسار سنةً عارضت القرامطة الحاج بالهجير، وكان الذين وقعت في سهمهم عرباً عامتهم من هوازن^(٢)، واختلط بهم أصرام من تميم وأسد بالهجير، نشعوا في البادية يتبعون مساقط الغيث أيام النجع، ويرجعون إلى أعداد المياه في محاضرتهم زمان القيظ، ويرعون النعم ويعيشون بألبانها، ويتكلمون بطباعهم البدوية، وقرائحهم التي اعتادوها، ولا يكاد يقع في منطقهم لحن أو خطأ فاحش، فبقيت في إسارهم دهرًا طويلاً. وكنا نتشتى الدهناء وترتج الصبيان، ونتقيظ السقارين، واستفدت من مخاطبتهم ومحاوره بعضهم بعضاً ألفاظاً جمّة، ونوادير كثيرة، أوقعت أكثرها في مواقعها من الكتاب، وستراها في مواضعها إذا أتت قراءتك عليها إن شاء الله».

وابن خلكان وياقوت. وقد ظهر أبو سعيد الجنابي القرمطي سنة ٢٧٨ بناحية البحرين وهجر، وقتله خادم له سنة ٣٠١ كما في وفيات الأعيان في ترجمة الأزهرى والطبري ١١: ٤٠٨. وفي الجزء الأول من التهذيب ص ٣٧٦ في مادة (لعج): «وسمعت أعرابياً من بني كليب يقول: لما فتح أبو سعيد القرمطي هجر سؤى جظاراً من سعف النخل، وملأه من النساء الهجريات ثم ألج النار في الجظار فاحترق». الجظار فاحترق».

(١) انظر ص ٧.

(٢) مما يذكره التاريخ أن القرامطة جعلوا يستميلون بعض العرب ويدعونهم إلى نحتلتهم حتى استجاب لهم أهل البحرين وما والاها. انظر ياقوت في رسم (جنابة). فلعل هؤلاء الأعراب كانوا من المواليين للقرامطة، أو أن هؤلاء القوم أسروا الأزهرى مساوقة للفوضى السياسية التي ضربت أطنابها في هذه الحقبة من الزمن.

وأقام الأزهرى في ذلك الأسر دهرأ طويلاً، كما يقول، ثم تخلص من الأسر ودخل بغداد، كما يقول القفطى، وقد استفاد من الألفاظ العربية ما شوقه إلى استيفائها، وحضر مجالس أهل العربية.

شيخه في بغداد:

وفي بغداد تلمذ على:

١ - أبي عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة نِفْطَوَيْهِ (٢٤٤ هـ - ٣٢٣ هـ).

٢ - أبي بكر محمد بن السري بن سهل، المعروف بابن السراج)

٣١٦ هـ).

٣ - أبي القسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البَغَوِيّ (٢١٤ هـ - ٣١٧ هـ).

هـ).

قال ابن خَلِّكان: «ورأى ببغداد أبا إسحاق الزُّجَّاج وأبا بكر بن الأنباري، ولم ينقل عنه أنه أخذ عنهما شيئاً».

لكن ذكر الأزهرى في مقدمة التهذيب ص ٢٧ أبا إسحاق إبراهيم بن السريّ الزُّجَّاج (- ٣١١) وقال: «حَضَرْتُهُ ببغداد بعد فراغه من إملاء الكتاب - يعني كتاب المعاني - فالفيت عنده جماعة يسمعون منه».

ثم قال: «وما وقع في كتابي له من تفسير القرآن فهو من كتابه، ولم أترغ ببغداد لسماعه منه».

وهذا يعني أنه سمع منه بعض السماع.

ويقول الأزهرى أيضاً في أبي بكر بن الأنباري في المقدمة ص ٣١ عند الكلام على ابن قتيبة: «ورأيت أبا بكر بن الأنباري ينسبه إلى الغفلة والغباوة وقلة المعرفة. وقد رد عليه قريباً من ربع ما ألفه في مُشْكِل القرآن».

ولقي الأزهرى في بغداد أيضاً أبا بكر بن دُرَيْد (٢٢٣ هـ - ٣٢١ هـ). ولكنه

لم يأخذ عنه شيئاً. وفيه يقول في المقدمة^(١) ص ٢١:

«ومن أَلَفَ في عصرنا الكتبَ قُوسِمَ بافتعال العربية وتوليد الألفاظ التي ليس لها أصول، وإدخال ما ليس من كلام العرب في كلامهم: أبو بكر محمد بن الحسن ابن دريد الأزدي، صاحب كتاب الجمهرة وكتاب اشتقاق الأسماء، وكتاب الملاحن. وحضرته في داره ببغداد غير مرة فرأيتُه يروي عن أبي حاتم، والرياشي، وعبد الرحمن ابن أخي الأصمعي، فسألت إبراهيم بن محمد بن عرفة الملقب بِنَفْطَوَيْهِ عنه، فاستخفَّ به ولم يوثقه في روايته. ودخلت يوماً عليه فوجدته سكران لا يكاد يستمر لسانه على الكلام من غلبة السكر عليه. وتصفحت كتاب الجمهرة له فلم أَرِه دالاً على معرفة ثابتة، وعثرت منه على حروف كثيرة أزالها عن وجوها، وأوقع في تضاعيف الكتاب حروفاً كثيرة أنكرتها ولم أعرف مخرجها، فأثبتها من كتابي في مواقعها منه، لأبحث عنها أنا أو غيري ممن ينظر فيه، فإن صَحَّحت لبعض الأئمة اغْتَمِدْتُ، وإن لم تُوجَدْ لغيره وُقِفْتُ».

فهذا النص يُطْلِعُنَا على مدى العلاقة العلمية بين الأزهرى وابن دريد، وعلى مدى توثيقه له.

لكن السيوطي يقول في المزهر ١: ٩٣: «قلت: معاذ الله، هو برىء مما رمي به، ومن طالع الجمهرة رأى تحريره في روايته».

عودته إلى هراة:

ويبدو أنه لم يمكث ببغداد طويلاً. قال القفطي:

«ثم رجع أبو منصور رحمه الله إلى هراة، واشتغل بالفقه على مذهب الشافعي، وأخذ اللغة عن مشايخ بلده، ولازم المنذري الهروي وأخذ عنه كثيراً من هذا الشأن، وشرع في تصنيف كتابه المسمى بتهذيب العرب^(٢) فأعانه في جمعه كثرة ما صُفِّ

(١) مثل هذا النص التالي ما جاء في إنباه الرواة ومعجم الأدباء عن الخطيب البغدادي قال: «دخلت على أبي بكر محمد بن دريد داره ببغداد لأخذ عنه شيئاً من اللغة، فوجدته سكران فما عدت إليه».

(٢) كذا. واسمه الصحيح «تهذيب اللغة». مقدمة التهذيب ص ٥٤. قلت: في طبعه. «إنباه الرواة» الحديثة

بخراسان من هذا الشأن في ذلك الوقت وقبله بكثير، كتصنيف أبي تراب، وأبي الأزهر، وغيرهما ممن اعتمد الجمع والتكثير.

ومن أبرز شيوخه في هراة كما يفهم من تتبع رواياته في التهذيب:

١ - أبو الفضل محمد بن أبي جعفر المنذري الهروي المتوفى سنة ٣٢٩ هـ. وهو أكبر شيوخه، وممن قرأ على ثعلب والمبرّد. وفيه يقول ياقوت^(١): «وهو نحوي لغوي مصنف في ذلك، وهو شيخ أبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى الذي أُملى كتاب التهذيب بالرواية عنه».

وفي هذا التعبير من ياقوت مبالغة واضحة، كما سيأتي عند الكلام على منهج الأزهرى في تأليف التهذيب.

٢ - أبو محمد المزني، واسمه أحمد بن عبد الله، وكان يقال له ببخارى «الشيخ الجليل». وهو من أهل هراة كما ذكر السمعاني^(٢)، قال الحاكم في تاريخ نيسابور: «كان إمام أهل العلم والوجوه وأولياء السلطان بخراسان في عصره بلا مدافعة». سمع بهراة ونيسابور ومزّرو الرّوذ ونسا وجرجان وبغداد والكوفة والبصرة والأهواز ومكة ومصر والشام. وتوفي سنة ٣٦١ هـ.

ويروي الأزهرى عنه رواية عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن محمد^(٣) بن سلام.

٣ - أبو القسيم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البَغَوِيّ، نسبة إلى «بَغ» أو «بغشور»، وهي بلدة من بلاد خراسان بين مرو وهراة. ولد سنة ٢١٢ هـ وتوفي سنة

(ط). بيروت ١٤٠٦ هـ، بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ٤/١٧٨: «تهذيب اللغة» على الصحيح، ولعل ذلك باعتبار الطبعة القديمة أو الشهاب.

(١) معجم الأدباء ١٨: ٩٩.

(٢) الأنساب للسمعاني ٥٢٧.

(٣) في المقدمة المطبوعة: أبي محمد القسيم بن سلام، ولا أدري مصدر الخطأ - والصحيح ما أثبت، هو ابن سلام. المجلد (ت ٢٣٢ هـ) صاحب «طبقات الشعراء»، وانظر مقدمة التهذيب للأزهرى نفيه: ٨/١، ٩، ١٠.

٣١٧ هـ كما ذكر السمعاني.

٤ - أبو بكر بن عثمان. ذكره الأزهرى في المقدمة ص ٢٢ في ترجمة أبي حاتم السجستاني حيث ذكر كتاب السجستاني في القراءات، قال: «قرأه علينا بهراة أبو بكر بن عثمان»

٥ - أبو محمد عبد الله بن محمد بن هاجك.

٦ - أبو محمد بن عبد الله بن الوهاب البغوي. يروي عن الربيع بن شليلن عن الشافعي.

٧ - أبو بكر الإيادي، تلميذ شجر بن حمدويه الهروي، انظر المقدمة ص ٢٥. والحق أن إحصاء شيوخ الأزهرى يحتاج إلى دراسة طويلة مصدرها الأول ما ذكره هو في مقدمة التهذيب.

تلاميذه:

كان لتأليف الأزهرى لكتابه «التهذيب» أثر كبير في الدراسات اللغوية، واجتلاب عدد كبير من طلاب اللغة الذين كانوا يقرءون عليه هذا الكتاب في هراة. وقد حفظ التاريخ من أسماء تلاميذه طائفة صالحة، منهم:

١ - أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي (- ٤٠١ هـ) صاحب كتاب «الغريتين»: غريب القرآن، وغريب الحديث، وهو ألمع تلاميذه وأبرزهم. لقبه ابن الأثير في مقدمة النهاية «بصاحب الإمام أبي منصور الأزهرى اللغوي».

ويقول القفطي:

«ولما صنف أبو منصور كتابه «التهذيب» قرأه عليه الأجلاء من أهل بلده وأشرفها ورواه عنه أبو عبيد الهروي المؤدب، مُصَنَّفُ كتاب «الغريتين»، وكان تلميذاً له وملازماً لحلقته، ومن كتابه صنف غريبه، وهو [أي^(٢)] التهذيب، كتاب قد اشتمل

(١) الجسأة، بالضم: الصلابة والخشونة.

(٢) سقطت من المقدمة، وهي ثابتة في «إنباه الرواة»: ١٧٩/٤. ١ هـ الشهاب.

من لغة العرب على جزء متوفر مع مجشأ في عبارة المصنف وعَجْرِيَّة في ألفاظه». ويفهم من هذا النص أن جماعة من الهرويين لم تعين أسماؤهم كانوا تلاميذ لأبي منصور، ولا سيما بعد تأليفه كتاب التهذيب.

٢ - وذكر ابن الأثير في الكامل^(١) أن «الشار أبو نصر»^(٢) أمير غرستان^(٣)، سمع من الأزهرى كتاب تهذيب اللغة. قال ابن الأثير: «ورأيت عدة مجلدات من كتاب التهذيب للأزهرى في اللغة بخطه، وعليه ما هذه نسخته: يقول محمد بن أحمد الأزهرى: قرأ عليّ الشار أبو نصر هذا الجزء من أوله إلى آخره وكتبه بيده. صح».

قال ابن الأثير: «فهذا يدل على اشتغاله وعلمه بالعربية؛ فإن من يصحب مثل الأزهرى ويقرأ كتابه التهذيب يكون فاضلاً».

٣ - ومن تلاميذه أيضاً أبو أسامة مجنادة بن محمد بن الحسين الأزدي الهروي. قال ياقوت^(٤): «عظيم القدر شائع الذكر عارف باللغة، أخذ عن أبي منصور الأزهرى، وروى عن أبي أحمد العسكري وروى عنه كتبه، ثم قدم مصر فأقام بها إلى أن قتله الحاكم من الملوك المصرية المنتسبة إلى العلويين في سنة ٣٩٩... وأخذ عنه بمصر أبو سهل الهروي وغيره، من أهل مصر وغيرهم. وكان مجلسه بمصر في جامع المقياس، وهو الذي فيه العمود الذي يعتبرون به زيادة النيل من نقصه».

ويروي ياقوت والسيوطي^(٥) أنه قيل للحاكم: إن مجنادة رجل مشؤوم، يقعد بالمقياس ويلقي النحو، ويعزّم على النيل فلذلك لم يزد. فأمر بقتله لذلك.

(١) الكامل ٩: ٥٥ في حوادث سنة ٣٨٩. وقد أشار إلى هذا النص بركلمان في كتابه.

(٢) قال ابن الأثير: «الشار: لقب كل من يملك بلاد غرستان، ككسرى للفرس وقيصر للروم والنجاشي للحبشة».

(٣) غرستان، ويقال أيضاً جرج الشار: ولاية في شرقي هراة. والفرج معناه الجبال. عن ياقوت في معجم البلدان.

(٤) معجم الأدباء ٧: ٢٠٩ - ٢١٠.

(٥) في بغية الوعاة ص ٢١٣.

وقد روى جُنادة هذا كتاب التهذيب عن الأزهرى، كما سيأتى عند القول في مخطوطات التهذيب.

وتوفي جُنادة هذا سنة ٣٩٩ هـ.

ومن تلاميذ الأزهرى الذين ذكرهم السبكي في طبقات الشافعية:

٤ - أبو يعقوب القَرَّاب^(١).

٥ - أبو ذر عَبد بن أحمد^(٢).

٦ - أبو عثمان سعيد القرشي^(٣).

٧ - الحسين الباشاني^(٤).

٨ - علي بن أحمد بن خمرويه^(٥).

(١) هو يوسف بن إبراهيم السرخسي الهروي، محدث مؤلف، توفي سنة ٤٢٩ هـ. انظر «سير أعلام النبلاء» للذهبي: ٥٧٠/١٧ - ٥٧٢، ط. بيروت ١٤١٠ هـ/١٩٩٠ هـ. الشهاب.

(٢) في الأصل: عبد بن حميد، وهو تحريف أصله مطبوعة طبقات السبكي، والصحيح ما أثبت، وهو الحافظ عبد بن أحمد الأنصاري الخراساني الهروي المالكي الأشعري، صاحب التصانيف المتعددة، منها: «الصحيح المُسنَد المخرج على الصحيحين»، و «مسانيد الموطأ» و «دلائل النبوة»؛ توفي سنة ٤٣٤ هـ. سير أعلام النبلاء: ٥٥٢/١٧ - ٥٥٣، وكذا لتوثيق اسمه: السَّيَر: ٣١٦/١٦، في عَدَّ تلامذة الأزهرى ضَمَّنَ ترجمته ١ هـ. الشهاب.

(٣) هو سعيد بن العباس القرشي الهروي المُشَنِّد، شيخ القرب المتقدِّم، توفي سنة ٤٣٣ هـ. سير أعلام النبلاء: ٥٥٢/١٧ - ٥٥٣، ١ هـ. الشهاب.

(٤) لم أقع على ترجمته، ولكن له ذِكْرًا في ترجمة ابن خيرونه، عبد الله بن محمد (ت ٣٧٢ هـ)، وهو غير ابن خميرونه الآتي ذكره ظاهراً. انظر: سير أعلام النبلاء: ٣١١/١٦، ١ هـ. الشهاب.

(٥) لم أقع على ترجمته، بل ترجمة المتقدِّم في الحاشية السابقة. قلت: هذا - كما تَرَى - خمرويه، وكذا وقع عند السبكي، وفي «أنساب» السمعاني واللباب لابن الأثير: خَمِيْرِيَه، أي بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم، بعدهما ياء آخر الحروف وراء مُهْمَلَّة مضمومة، والله أعلم بالصواب. ١ هـ. الشهاب.

وفاته:

يكاذ المؤرخون يجمعون أنه توفي سنة ٣٧٠ هـ بالمدينة التي ولد بها. وهي مدينة هراة. وذكر بعضهم أن وفاته كانت سنة ٣٧١ هـ. لم تخرج الأقوال عن هذين القولين.

٢ - كتب الأزهرى

١ - يعد كتاب تهذيب اللغة في قمة تأليفه، وقد ألفه بعد بلوغه السبعين، كما يفهم من مقدمته. وسأفرد لهذا الكتاب قولاً خاصاً.

٢ - كتاب الأدوات، ذكره ياقوت والسيوطي. ويبدو أنه من كتب اللغة أو النحو. ولم يذكر في كشف الظنون^(١) إلا كتاب الأدوات لأبي عبد الله محمد بن علي بن حميدة النحوي المتوفى سنة ٥٥٠ هـ.

٣ - تفسير ألفاظ مختصر المزنى. والمزنى هذا هو أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزنى المتوفى سنة ٢٦٤ هـ. وذكره القفطي باسم «كتاب الألفاظ الفقهية». والسبكي بلفظ «كتاب تفسير ألفاظ المزنى». وابن خلكان بلفظ «تصنيف في غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء»، وقال: «في مجلد واحد، وهو عمدة الفقهاء»^(٢) في تفسير ما يُشكّل عليهم من اللغة المتعلقة بالفقه.

وفي كشف الظنون عند الكلام على مختصر المزنى في فروع الشافعية: «وهو متداول في كل الأمصار - كما ذكره النووي في شرح التهذيب - للشيخ الإمام إسماعيل بن يحيى المزنى الشافعي المتوفى سنة ٢٦٤. وهو أول من صنف في مذهب الشافعي»، ثم قال:

«وفي تفسير ألفاظه كتاب لمحمد بن أحمد بن منصور الأزهرى المتوفى سنة ٣٧٠. وذكره بروكلمان باسم «كتاب الظاهر»^(٣) في غريب ألفاظ الشافعي». ومنه

(١) كشف الظنون ٢: ٢٦٠.

(٢) أي الكتاب الذي يعتمدون عليه. وظن بعضهم أن «عمدة الفقهاء» اسم كتاب آخر له في الفقه.

(٣) يبدو أنه خطأ في الترجمة، صوابه «الزاهر» كما هو عنوان النسخة التي أشار إليها بروكلمان.

نسخ في برلين ٤٨٥٢ وكوبريلي ٥٦٨ والمتحف البريطاني ثان ٣٤٠ وطب قبر ٢٧٨٢ ودار الكتب ٢: ١٦ برقم ٣٥١ لغة.

وعنوان نسخة دار الكتب المصرية: «كتاب الزاهر في غرائب ألفاظ الإمام الشافعي الذي نقله عنه المزني رحمة الله عليهم».

وأول هذا الكتاب: «قال أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر». وفي مقدمته: «فأعملت رأيي في تفسير ما استغرب منها - يعني كتب الشافعي - في الجامع الذي اختصره المزني أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى رحمه الله، من جميعها».

والكتاب مرتب على أبواب الفقه. ومنه نسخة دار الكتب في ١١٩ ورقة بخط محمود صدقي النساخ في ١٦ ذي القعدة سنة ١٣٢٦ عن نسخة بمكتبة أحمد بك الحسيني.

ومن هذا القبيل من تصانيف اللغة كتاب «المصباح المنير في غريب الشرح الكبير» يعني شرح الوجيز للإمام الرافعي. والوجيز هذا كتاب في فروع الشافعية للإمام الغزالي (٤٥١ هـ - ٥٠٥ هـ) وقد شرحه الرافعي، واسمه أبو القسيم عبد الكريم بن محمد، القزويني الشافعي المتوفى سنة ٦٢٣ هـ. شرحه شرحاً كبيراً سماه «فتح العزيز على كتاب الوجيز».

٤ - التقريب في التفسير. ذكره ياقوت وابن العماد، وأورده القفطي وابن خلكان بلفظ «كتاب التفسير». وهو من كتب تفسير القرآن الكريم. ذكره صاحب كشف الظنون ١: ٣٠٦ قال: «تفسير الأزهرى المسمى بالتقريب، يأتي». ثم ذكر في ١: ٣١٩: «تقريب في التفسير لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى اللغوي الشافعي».

٥ - تفسير أسماء الله عز وجل. ذكره ياقوت. وأورده السبكي بلفظ «تفسير الأسماء الحسنى». وسماه صاحب كشف الظنون ٢: ٥٠ «شرح أسماء الله الحسنى». وانظر لما قيل في الأسماء الحسنى تفسير أبي حيان ٤: ٤٢٩.

٦ - تفسير إصلاح المنطق لابن السكيت. ذكره ياقوت والسبكي، وكذا كشف الظنون ١: ١١٢. ولعل الأزهرى أول شارح لهذا الكتاب.

٧ - تفسير السبع الطوال. ذكره ياقوت والسبكي وكذا كشف الظنون ١: ٣٠٩ - ٣١٠. والمراد بالسبع الطوال ما عرف فيما بعد بالمعلقات السبع، التي سماها أبو بكر ابن الأنباري (٢٧١ هـ - ٣٢٨ هـ) من قبل: «القوائد السبع الطوال». وظن بعضهم خطأ أن هذا الكتاب في تفسير بعض سور القرآن الكريم، إذ يقول في الكلام على الأزهرى: «هو في التفسير من الممتازين، فقد ألف تفسيراً للسبع الطوال»!!

٨ - تفسير شعر أبي تمام. ذكره ياقوت. وعند السبكي «تفسير ديوان أبي تمام» والسيوطي «شرح شعر أبي تمام». وجاء في كشف الظنون ١: ٥٠١ عند الكلام على ديوان أبي تمام: «وفسره أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى المتوفى سنة ٣٧٠هـ».

٩ - تفسير شواهد غريب الحديث. ذكره ياقوت. ولعله شرح لشواهد غريب الحديث لأبي عبيد^(١).

١٠ - الحيض. ذكره صاحب كشف الظنون ٢: ٢٧٤.

١١ - الرد على الليث. ذكره ياقوت.

١٢ - علل القراءات. أورده ياقوت والسبكي. ولم يذكره^(٢) صاحب كشف الظنون في سلسلة كتب العلل.

١٣ - كتاب في الروح وما جاء فيها من القرآن والسنة. ذكره ياقوت. وأورده السبكي بلفظ «كتاب الروح وما ورد فيها من الكتاب والسنة».

- كتاب معاني شواهد غريب الحديث. كذا جاء في معجم الأدباء عند سرد كتبه. وهو بلا ريب كتاب تفسير شواهد غريب الحديث الذي سبق الكلام عليه في رقم ٩.

(١) انظر مقدمة التهذيب ص ٢٠.

(٢) وقعت في المقدمة: يذكر، وهو خطأ طبعي. اهـ. الشهاب.

٣ - الزَّاهِر

نِسْبَتُهُ إِلَى الْمُؤَلِّفِ وَاسْمُهُ:

لعلَّ «الزَّاهِر» أصبح كُتِبَ الأزهرِي - بَعْدَ «التهذيب» - نسبةً إليه، إذ يكاد لا يَشْكُكُ عن عَزْوِهِ إِلَيْهِ مَصْدَرُ تَرْجِمَ فِيهِ أَبُو منصور؛ وأما ما يَشْهَدُ الْمُطَالِغُ من أختلاف عبارات المترجمين فلا يُدافعُ تلك النسبة، فإنما علَّته - في الغالب - عدمُ الاطلاع على المصنَّف المقصود، وللمترجم والمؤرخ واللغوي الغدُرُ في الإتيان بالمعنى إذا أعوزَ اللفظُ، فهو خَيْرٌ من العَدَمِ لا مَحَالَة.

وهذه بعضُ المصادر المُثَبِّتة نِسْبَةَ «الزاهر» إلى الأزهرِي، وقد مضى بَعْضُهَا في سياق ترجمته وعدَّ تصانيفه:

١ - «إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب» المسَمَّى «معجم الأدباء»، لياقوت الحموي (ت ٦٢٦ هـ)، ط. القاهرة: ١٦٥/١٧.

٢ - «إنباء الرواة على أنباء النحاة»، للجمال القفطي (ت ٦٤٦ هـ)، ط. بيروت ١٩٨٦، بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم: ١٨١/٤.

٣ - «وَقَايَاتُ الْأَعْيَانِ وَأَنْبَاءُ أَوْلَادِ الزَّمَانِ»، لابن خَلِّكَان (ت ٦٨١ هـ)، ط. بيروت ١٩٧١، بتحقيق الدكتور إحسان عباس: ٣٣٥/٤.

٤ - «سِيرَ أَعْلَامِ الثُّبُلَاءِ»، للشمس الدَّقْبِي (ت ٧٤٨ هـ)، ط. بيروت ١٩٩٠، باعتناء شعيب الأرناؤوط: ٣١٦/١٦.

٥ - «الوافي بالوقايات»، للصَّلاح الصَّفَّدي (ت ٧٦٤ هـ)، ط. بيروت ١٩٨١، في سلسلة «النشرات الإسلامية» الصادرة عن المعهد الألماني للدراسات الشرقية، بتحقيق س. ديدرِنغ: ٤٦/٢.

٦ - «طبقات الشافعية الكبرى»، للتاج الشبكي (ت ٧٧١ هـ)، ط. القاهرة

١٣٢٤ هـ: ١٠٦/٢.

٧ - «بُغْيَةُ الوُعاة في طبقات اللُّغويين والنُّحاة»، للجلال الشيوطي (ت ٩١١ هـ)، ط. بيروت ١٩٧٩، بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم: ٢٠/١.

٨ - «مفتاح السعادة ومصباح السيادة»، لطاش كُهرى زاده (ت ٩٦٨ هـ)، ط. القاهرة ١٩٦٨: ١١٢/١.

٩ - «طبقات الشافعية»، لابن هِدَايَةِ اللّهِ الحُسَيْنِي (ت ١٠١٤ هـ)، ط. بيروت بتحقيق عادل نويهض، ص ٩٥.

١٠ - «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون»، لحاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ)، ط. بيروت ١٩٨٢: ١٦٣٦/٢.

* * *

وإذا صَحَّحت نسبة الكتاب - المتَّصِّفين شرح غريب مختصر المُزَنِّي - بقي تعيينُ عنوان مُشْتَرَك، وأُراءَةُ: «الزَّاهِرِ»، لوروده كذا في نسخة طوبقبو سراي، ورقمها ٢٧٥٢، ونسخة دار الكتب المصرية، ورقمها ٣٥١، ونسخة كوبرلي ورقمها ٥٦٨؛ على أن الأزهرِي لم يُطْلِقْ له في مقدمته اسماً، ولن يَضْمِنَنا اعْتِمَادُ اسم «الزَّاهِرِ» ولو أَشْتَبَه على غير المُطْلِعِ فِطْنَةُ: «الزَّاهِرِ» الآخَرُ، الذي صَنَّفَهُ أبو بكر محمد بن القَيسِ المعروفُ بآبن الأَنْبَارِي (ت ٣٢٨ هـ)، فإن ذلك إنما هو «في معاني الكلام الذي يستعمله الناس»، كما عَرَفَ به في «كشف الظنون».

تحقيق الكتاب:

تُعَدُّ نسخة المكتبة الملكية ببرلين، ورقمها ٤٨٥٢، أقرب مخطوطات «الزَّاهِرِ» - أو من أقربها - إلى نصِّ الأزهرِي الذي ألفه في غريب لغة الفقه الشافعي، وذلك أنها قليلة السَّقَطِ والتصحيح والتحريف بالقياس إلى سائر النُّسخ، وهي بَعْدُ من نُسخِ القرن السادس الهجري، وفُرِغَ من كتابتها سنة ٥٥٧ هـ. وقد انفَرَدَتْ بِاتِّصَالِ السَّنَدِ إلى المؤلِّف، وهو مُثَبَّتٌ في ورقها الأولى بعد الغلاف، وهذه صورته: «قال الاستاذ أبو القَيسِ عيسى بن عباد: قرأتُ على أبي القَيسِ علي بن عُمرِ الأسدآبادي في

المحرّم سنة سبع وثمانين وثلثمائة، أخبرنا به أبو عبيد أحمد بن محمد بن حمزة بهراً، لفظاً منه، قال: قرأت على الشيخ الإمام أبي منصور الأزهرى رَجَمَهُ اللَّهُ هذا الكتاب».

فلا غَرْوَ إذا أن جعلتُ النسخةَ المشارَ إليها أمّا، وَبَيَّيْتُ تحقيقَ «الزاهر» على ما حَوَّث، مقابلًا بما في نُسخَتَي طوبقبو ودار الكتب؛ وزِدْتُ رابعةً هي المطبوعة بالكويت سنة ١٣٩٩ هـ/١٩٧٩، بتحقيق الدكتور محمد جبر الألفي، وانتفعتُ بها عظيم الانتفاع لاستنادها إلى نسختين لم أَسْتَطِعْ إليهما سبيلًا.

* * *

وأما التحقيق فقد اقتصرْتُ من طرائقه على المُبَلِّغ لا المُبَالِغ، وهذا البيان:

(١) فقد ضَبَطْتُ المتنَ مقابلًا كلامَ الشافعيّ والمُزَنِّي بما في «الأم» و «المختصر»، مصححاً بحيث لا يَرِبُ المُطَالِغ لفظَ قَلِقَ أو عبارةً مخالفةً للمذهب، إلا أن يقع في مطبوعتيهما أو إحداهما خطأ ما، فأجتهدُ بِقَدْرِ الوُسْعِ لإقرار اللفظ في مُسْتَقَرِّهِ.

(٢) واقتضَى تصحيحُ المتن - بحسب أصول التحقيق - أن تكون عبارة الأزهرى نفسه سليمةً باعتبار اللغة والشرعية، وأن تُخْمَلَ رأيه اللغوي على وجه الخصوص؛ فاتخذتُ لذلك أمهاتِ اللغة موازين: متأخرها «كالقاموس» و «اللسان» ومتقدمها «كمقاييس اللغة» و «الصّحاح»، وقَدَّمْتُ «تهذيب» الأزهرى لأنه قِمَطَرٌ مسموعه وخزانة منقوله، وإن كان اختيارُ فبالحرى أن يوافق «الزاهر» «التهذيب».

(٣) وحَرَضْتُ على تخليص جوهر الكتاب من خَبَثِ التصحيف وشَوِّهِ التحريف، وَشَكَّلْتُ المُشَكَّلَ وضبطتُ ما غَرِيَّ عن الضبط، وزِدْتُ في الشعر المحتجّ به إقامة الوزن والإشارة إليه؛ وجهَدْتُ في مجانية الاعتساف والتحكم، فلم أَبْدِلْ روايةً لآخر لها وَجْهٌ صَحِيحٌ لِمَعْلُومٍ إلى الأقوى، ولا اعتلقتُ بقراءةٍ حيثُ تَعَيَّنَتْ أُخْرَى.

ولقد أُحِبُّ للنّاظر في ما صَنَعْتُ أَنْ لا يَعْجَلَ فيجْهَنِي بالإنكار والتخطفة، فإن «الزاهر» كتابٌ غريبٌ، أو قُلْ: كتابٌ غريبٌ؛ وإثباتُ الحقِّ حقٌّ، ولا تنقله إلى

البطلان غربة ولا غيبة، وما يحوز شرف الإحاطة بالعربية إلا مُرسل من النبيين عليهم الصلاة والسلام.

(٤) وبين هذه الطبعية والأولى بُؤن ظاهر، من حيث الاختلاف في منهج التحقيق. فقد تركت - على عمد - حشد العليقات والتخرجات والإحالات في الحواشي، بُغية التخفيف على المطالع والناشر لا المحقق، ولا سيما أن محقق طبعة ١٩٧٩ كفانا ذلك؛ ولو شئت التوسّع لوجدت مقالاً ومقاماً، ولكنني رضى بالأصل ولم أتكلّف الفرع، إلا تخريج الحديث والأثر فإنه أشبه بالأصل، وإلا ما لا مضر فيه عنه من الإشارة والتنبيه. ولكن جئت عن شرح الغريب والتعريف بالعالم وتخريج الشعر والرجز وما مع ذلك، على عظيم فائدته لغير المتخصصين من القراء، فما أغناهم عن نحو مقابلة النسخ وبيان اختلافها في الحاشية، وحسبهم أن يُنصّد لهم الجمان غير منسوب إلى المغاوص.

(٥) وميّزت بحرف طبعي مخالف للمعتاد: نص الشافعي، وعبارة المزي، والآية القرآنية، والحديث والأثر، وهو أمر يشترك فيه البياض والحسن، وما بي حاجة إلى تعليقه وقد وضح نفعه بطول المختبر.

(٦) على أن أظهر الفروق بين الطبعتين ما تعلق بإبدال قراءة بأخرى، في كل ما حملته على تصحيف أو تحريف أو سقط أو اضطراب أو غير ذلك من معايير المخطوط والمطبوع، فأصلحته مستتيراً بالمصادر فضلاً عن النسخ؛ ولا غضاضة إذا ذكرت طرفاً من تلك الأخطاء وتصحيحها، غير مجترىء على طعن ولا متطاول على وزن، فليس غلط الطباعة مأموناً وإن لم يك مأمولاً، وما عُصفت عن زلة الغير فأبجح بنا لدي:

رقم الصفحة والسطر	الصواب	الخطأ
(ط. ١٩٧٩)		
٨/٦٨	عِزُّ قَيْه	عِزُّ قَيْه
١٥/١٠٧	أن يجعل اللام ثاء (مثلثة)	أن يجعل اللام ياء (آخر الحروف)
١/١٢٥	وريعها	وريعها
١١/١٦٣	بغاية	بغاية (بباعتين مثنيتين):
٤/١٨٠	ولا مُشْكَلَا (في الرجز)	ولا مُشْكَلَا (بناءً مثلثة بعدها جيم)
٨/٢١٤	هُزْتُ (في الشعر)	هُزْتُ (بالزاي)
٤ - ٣/٢١٦	عشرة ألف درهم	عشرة ألف درهم
١٩/٢٢٦	والخُصَّاص (بالصاد المهملة)	والخُصَّاص (بالضاد المعجمة)
١٠/٢٣٩	والبُغْل (بباء موحد ثم غين معجمة)	والبُغْل (بنون ثم عين مهملة)
١٣/٢٥٥	الدية	الزُّبْد (بالتحريك)
١٠/٣٠٥	لن تُسْتَبْقِي	لن تُسْتَبْقِي
٥/٣١٩	الرِّمَالِ	الرِّمَالِ
١٣/٣٢٤	ولا رفع (بالفاء)	ولا رَفَعَ (بالقاف)
٦/٣٢٩	فتسرع بالطلاق	فتسرع بالطلاق
١٧/٣٣٠	البضعة	البضعة
٦/٣٦٣	المُلْطِقة (بالهمز)	المُلْطِقة
١٢/٣٦٥	فَلَجَّئُهُ (بالجيم)	فَلَحَّئُهُ (بالحاء المعجمة)
١٢/٣٧١	بالرحل (بالحاء المهملة)	بالرَّحْل (بالجيم)
١٥/٣٩٨	وتضييعه (بباعتين آخر الحروف)	وتضييعه (بصاد مهملة ثم نون)
٦/٣٩٩	أَسَدْتُ	أَسَدْتُ
٢٠/٤٠٩	ومرَقَ (براء مهملة)	ومَرَّقَ (بزاي)

وبعد، فَدُونْكَ «زَاهِر» أَبْنِ الْأَزْهَرِ أَزْهَرَ، أَضْفَى مِنَ الزُّهْرَةِ، زُهْرَةً، زَاهِيًا غَيْرَ
مَزْهُوٍّ بِهِ

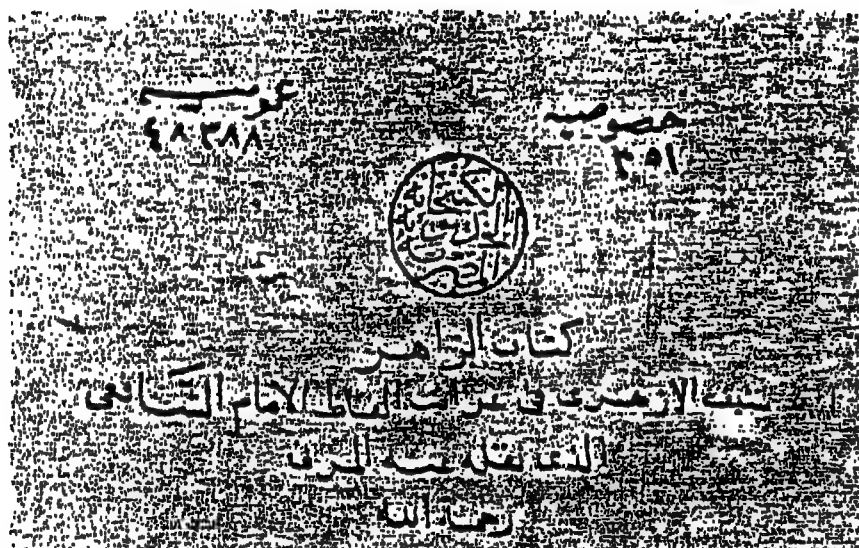
وَمَا أَنَا بِالْمَنْوِيِّ وَافٍ وَإِنَّمَا عَلَامَةُ صِدْقِ الْعَازِمِينَ وَفَاءُ
فِي رَبِّ عَزُونَا فَالْمُعَانُ مُؤَيَّدٌ وَمَا لَامِرِي إِذْ لَمْ تُعِنِّهِ كَفَاءُ

كتبه شيخنا أبو الدين أبي شعور.

١٢ ذي القعدة سنة ١٤١٤ هـ



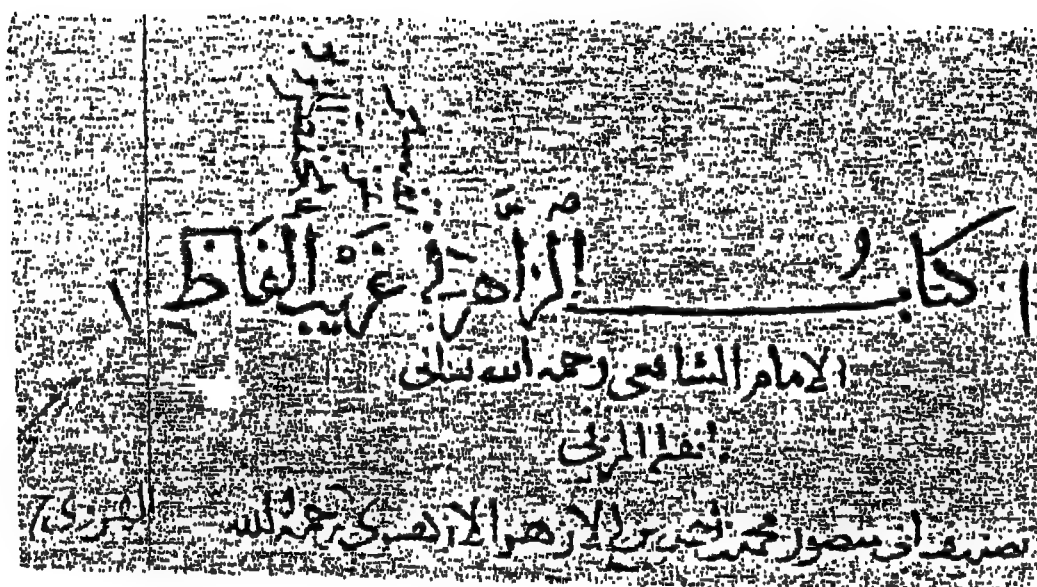
بسم الله الرحمن الرحيم
 قال الاساد ابو مسلم عيسى بن عبيد قران بن ابي الضم علي بن
 عمر الاساد ادي بن الحريم سنة سبع ومائة من خلافة الحسن بن علي
 ابو عبد الله محمد بن حمزة بن ابي اوطا منسقا قال قلت علي السبع الكاهن
 ابن منصور لان ركن محمد بن عبد الله الكاهن
 الحمد لله الذي لم يشا بفعله المصل لمن شاخه له الموفق لما
 سبيل الرشاق الموفق للهدى احمد بن ابي نصر من افاضك ومثرك
 كنتم احسانا واية اسأل التوفيق للصواب اجبت فقلت ومعي
 امس بعد فان لما كنت نضحي بجوامع ايات القزير وما اودى بالار
 نظار من ايات الذين لا يستغفرون عبيد عباد الله محمد بن ابي نصر
 المصطفى صلوات الله عليه وسلم بك الحوام ومن ايات محمد بن ابي نصر
 واحبار الثايعين لهم احسان ما اردت به نصرة فيما عدا ما
 من الكناث عطف على النضر من ايات التي مشتها شيئا
 اعيان المستل من ايجار بين والعائدين من هير من الامم
 المنعدين ودون الصابر المنعدين من هير ما وجدت خطن
 خزن ابد لها والفت ابا عبد الله محمد بن ابي نصر الشافعي اذ راد
 برهانه ولفاه رصواته انتم هم صبروا فيهم ما كان ابا عبد الله
 عامما واقصمهم سارا واحمرهم القدر فيهم ما كان ابا عبد الله



١١٩

الطولة الاحمال واحدها حمل والحمول بالفتح الابل التي
 حمل عليها والحرارة التلحم يقال للضارب وجهه خراي
 وقطع الطريق الرزم لهذا الاسم من غيرهم والعرب تقول السلال
 بالليل خارب يقال في فلان حربه اي فساد في الدين
 فاما الحربة في كالتعب في الادن ويقال لمروق المزاوة جربة
 وعما حرد والرب ما انهب من المال بلا عزم يقال انهب
 فلان ماله اذا التفت لمب احده ولا يكون نهبا حقا
 ينتب المساعة بياخذ كل واحد شيئا وهي النهبة وقوله
 فعارقه فيه مائة اي عرلته ومائة الرجل منزل
 وهي مائة لان بيتوب اليه اي يرجع اليه واذا اوقف الحاكم
 مال المكاتب للثرة دينة ادى الى سبب والى الناس شريفا
 سوا يقال الناس في هذا الامر شريع اي سوا ه ه
 ثم الكتاب محمد الله ومنه وصلوات على محمد
 المصطفى وعلى آله وارواحهم
 الطاهرين الجبين

فدفع الزمان من شمع هذا الكتاب في يوم الخميس ١٢٩٦ في القصة
 في ديسمبر سنة ١٢٩٦ بمقرقة محمد بن الناصر بالتيقاف الميزية وذلك فلهذه
 مستخدم مكتبة محمد بن الحسين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الهادي لمن يشاء بفضله، المُضِلُّ لمن يشاء بعدله، الموضح لنا سبيلَ الرشاد، المُوَفِّقُنا للشداد، حمدا يقتضي مزيدَ إفضاله، ويمتري كرمَ إحسانه، وإياه أسأل التوفيقَ للصواب، إنه خير مُوَفِّقٍ ومُعِينٍ على الإحسان للمآب.

أما بعد:

فلإني لما كثر تصفُّحي لجوامع آيات التنزيل وما أودعها الله تعالى من البيان الذي لا يستغني عنه عباده، ثم ما دَرَسْتُه من سنن المصطفى ﷺ المبيِّنة لجُمَلِ تلك الجوامع، ومن آثار صحابته رضي الله عنهم، وأخبار التابعين لهم بإحسان، ما ازدادت به بصيرةً فيما علمناه من الكتاب، عطفتُ على النظر في المؤلفات التي صنفها فقهاء أمصار المسلمين، من الحجازيين والعراقيين، وغيرهم من الأئمة المُتَقِنِينَ وذوي البصائر المميزين، فدرستها وأخذت حظي من فوائدها. وأَلْفَيْتُ أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، أنار الله برهانه، ولقاه رضوانه، أثق بهم بصيرةً، وأبرعهم بياناً، وأغزرهم علماً، وأفصحهم لساناً، وأجزلهم ألفاظاً، وأوسعهم خاطراً؛ فسمعتُ مبسوط كتبه وأمهايت أصوله من بعض مشايخنا، وأقبلتُ على دراستها دهرًا طويلاً، واستعنت بما استكثرتُه من علم اللغة على تفهمها، إذ كانت ألفاظه رحمه الله عربية محضة، ومن عجمة المولدين مصونة. وقد رُثَ تفسير ما آسُفَرَبَ منها، فعلمت أنني إن استقصيت تخريجها كَثُرَ حتى يُملَّ قارئه، فأعملت رأيي في تفسير ما استغرب منها في الجامع الذي اختصره أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المُزَنِّي - رحمه الله - من جميعها، وزادني رغبةً فيما أردته حرصُ طائفة من المتفقهة على استفادتها.

غير أنني لم أقصد بالذي تحرّثته المبتدئ الرّئّص، دُونَ المرتاض الذي
خَرَجَتْ جوارحه وأعانه ذكاؤه على معارضة المناظرين ومحاورة المميزين، بل جعلت
لكل منهم، فيما كشفته وبينته، حظا وافيا وبيانا شافيا.
والله المعين، ولا حول ولا قوة إلا بالله، عليه أتوكل وإليه أنيب.

ما جاء منها في أبواب الطهارة

ذكر الشافعي رحمه الله قول الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان/٤٨]، وَفَسَّرَ الطُّهُورَ عَلَى مَقْدَارِ فَهْمِهِ، وَاحْتِاجَ مَنْ بَعْدَهُ إِلَى زِيَادَةِ شَرْحٍ مِنْ بَابِ اللُّغَةِ فِيهِ.

فَالطُّهُورُ: جَاءَ عَلَى مِثَالِ فَعُولٍ. وَفَعُولٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ يَجِيءُ بِمَعَانٍ مُخْتَلِفَةٍ: فَمِنْهَا: فَعُولٌ بِمَعْنَى مَا يُفْعَلُ بِهِ، مِثْلُ: طَهُورٌ وَغَسُولٌ وَقَرُورٌ وَوَضُوءٌ. فَالطُّهُورُ: الْمَاءُ الَّذِي يُتَطَهَّرُ بِهِ، وَالْغَسُولُ: الْمَاءُ الَّذِي يُغْتَسَلُ بِهِ وَيُغَسَّلُ بِهِ الشَّيْءُ، وَالْقَرُورُ: الْمَاءُ الَّذِي يَتَبَرَّدُ بِهِ. وَمِنْ هَذَا الْبَابِ: الْقَطُّورُ، وَهُوَ مَا يَفْطَرُ عَلَيْهِ مِنَ الطَّعَامِ، وَالشُّشُوقُ: وَهُوَ مَا يَسْتَنْشَقُ بِهِ.

وَإِذَا كَانَ الطُّهُورُ مِنَ الْمِيَاهِ: مَا يُتَطَهَّرُ بِهِ أَوْ يَطَهَّرُ بِهِ ثَوْبٌ وَغَيْرُهُ، غَلِيْمٌ أَنَّهُ طَاهِرٌ فِي ذَاتِهِ مَطْهُرٌ لْغَيْرِهِ. وَالطَّاهِرُ: الَّذِي طَهَّرَ بِنَفْسِهِ، وَإِنْ لَمْ يَطَهَّرْ غَيْرَهُ، وَالطُّهُورُ لَا يَكُونُ إِلَّا طَاهِرًا مَطْهُرًا لْغَيْرِهِ.

وَكَذَلِكَ الْوَضُوءُ: هُوَ الْمَاءُ الَّذِي يُتَوَضَّأُ بِهِ، يُؤَوَّضُّ بِهِ كُلُّ مُتَوَضِّئٍ. وَكَذَلِكَ يُقَالُ: تَوَضَّاتِ وَضُوءًا حَسَنًا، اسْمٌ وَضِعَ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ.

وَأَمَّا الْوَضُوءُ، بِضَمِّ الْوَاوِ، فَإِنَّهُ لَا يُعْرَفُ وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْمَصْدَرِ، لَا فِي بَابِ التَّوَضُّؤِ بِالْمَاءِ.

وَقَدْ يُقَالُ: وَضَّؤَ الْإِنْسَانُ يَوْضُؤُ وَضَاءَةً وَوَضُوءًا، إِذَا حَسَنَ، فَهُوَ وَضِيءٌ.

وَنَذَكَرُ بَعْدَ هَذَا أَقْسَامَ الْفَعُولِ لِيَسْتَفِيدَهَا مَنْ أَرَادَ مَعْرِفَتَهَا.

فمنها: فَعُول بمعنى فاعل، وهو أبلغ في الوصف من «فاعل»، كالغفور في صفة الله تعالى، وهو الذي يغفر ذنوب عباده، أي يسترها بعفوه مرة بعد أخرى، والغافر لا يقتضي العود بعد البدء كما يقتضيه الغفور؛ ومن صفات الله تعالى على هذا المثال: الصُّفوح والعَفْوُ والشُّكُور، وقد تقول: رجل صبور، إذا كان ذا صبر على ما يتلى به من البلايا، والصابر دون الصبور.

ولَفْظُ المذكر والمؤنث في هذا الباب سواء: رجلٌ صبورٌ، وامرأةٌ صبورٌ بغير هاءٍ، فافهمه.

ويجىء فَعُول بمعنى مفعول، كقولهم: بعيرٌ رَكُوبٌ، وناقَةٌ حُلُوبٌ، وربما أدخلت الهاء في هذا الباب.

وقد يجىء فَعُول اسمًا لا صفةً، كالذُّنُوب: وهو النصيب أو الدلو الكبيرة، قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ [الذاريات/٥٩]: أي نصيبًا من العذاب.

ويجىء فَعُول مصدرًا، وهو قليل: من ذلك قولهم: قَبِلْتُه قَبُولًا، وأُولِغْتُ به وَلُوعًا، وأُوزِغْتُ به وَزُوعًا، وحكى بعضهم عن يونس النحوي: مَضَيْتُ على الأمر مَضُوءًا، وهو نادر.

قال الشافعي رحمه الله: وما عدا ذلك من ماء ورد أو شجر .

معناه: ما جاوز ذلك. والعرب تستثني بما عدا وما خلا فتنصب بهما، فإذا حذفوا منهما «ما» حَقَضُوا وَنَصَبُوا، كقولهم: جاءني القوم عدا زيد وعدا زيدًا، وخلا زيد وخلا زيدًا، كل ذلك جائز.

ويقال: قد عَدَاك هذا الأمر: أي جاوزك، يَعْدُوك. ومنه الاعتداء: وهو مجاوزة الحد والقدر.

قال الشافعي رحمه الله في المبسوط: فَإِنْ نَحَرَ جَرُورًا فَأَقْتَضَ كَرِشَهَا واعتصر منه ماءً لم يكن طهورًا .

الأزهري: معنى أَقْتَضَ: أي اعتصر ماء الكرش وصفاه، ويسمى ذلك الماء:

الْفُظُّ، لِيُغَلِّظَهُ؛ والعرب إذا أَعَوَزَهُمُ الماء لشفاههم في الفلوات البعيدة التي لا ماء فيها نحروا جُزُورًا واعتصروا ماء كَرِشِها فشربوه وَتَبَلَّغُوا به. وقيل لماء الكرش: فُظُّ، لِيُغَلِّظَهُ وَتُحْبِثَهُ، ومنه يقال للرجل القاسي القلب: فُظُّ، وقد فُظِظَتْ يا رجل تَفُظُّ، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فُظًّا غَلِيزَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران/ ١٥٩].

باب الآنية^(١)

وَرَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «أَيُّمَا إِيَّاهُ دُبِعَ فَقَدْ طَهَرَ»^(٢).

كل جِلْدٍ عند العرب: إِيَّاهُ، وجمعه: أَهْبُ وَأُهْبُ؛ وقد جعلت العرب جِلْدَ الإنسان إِيَّاهًا، قال عنترة [الكامل]:

فَشَكَّكَتْ بِالرُّوْحِ الْأَصَمِّ إِيَّاهُ لَيْسَ الْكَرِيمُ عَلَى الْقَنَا بِمُحَرِّمٍ
أَرَادَ رَجُلًا لَقِيَهُ فِي الْحَرْبِ، فانتظم جِلْدَتَهُ بِسِتَانِ رُمَحِهِ فَأَنْفَذَهُ، وَهُوَ الشُّكُّ، وَيُرْوَى: ثِيَابُهُ، أَيْ بَدَنُهُ، وَقِيلَ: قَلْبُهُ.

وَرَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «الَّذِي يَشْرَبُ فِي آنِيَةِ الْفُضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ»^(٣).

آنية الفضة: جمع إِنَاءٍ، مثل: كِسَاءٍ وَأُكْسِيَةٍ. ومعنى قوله: «يجرجر في بطنه نار جهنم» أي: يُلْقِي في بطنه نَارَ جَهَنَّمَ، فنصب «نَارَ» بالفعل، بقوله «يجرجر»؛ وهذا مثل قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء/ ١٠] فنصب «نَارًا» بقوله: ﴿يَأْكُلُونَ﴾. يقال: جَوَجَرَ فلان الماء في حلقه: إذا جَرَعَهُ جَوْعًا مُتَتَابِعًا يَسْمَعُ لَهُ صَوْتٌ، والجرجرة: حكاية ذلك الصوت؛ يقال: جَوَجَرَ الْفَحْلُ الْإِبِلَ فِي هَدِيرِهِ: إِذَا رَدَّدَهُ فِي شِقْشِقَتِهِ حَتَّى يَنْحَكِيَ

(١) إضافة من مختصر المزني، ج ١ ص ٣.

(٢) رواه مسلم وغيره عن ابن عباس.

(٣) رواه البخاري ومسلم عن أم سلمة.

هديره جرجرة. ويقال للحلاقيم: الجراجير، من هذا، ومنه قول النابغة [الطويل]:
لَهَا مِيمٌ يَسْتَلْهُوْنَهَا بِالْجَرَاجِرِ

أي: يتلعونها بالحناجر.

والمُضْطَبُّبُ بالفضة من الأقداح: الذي قد أصابه صدع، أي شق، فسويت له
كتيفة عريضة من الفضة وأحكى الصدع بها. والكتيفة يقال لها: الضبة، وجمعها:
الضباب، وقد ضبب فلان قدحه بضبة: إذا لأمه بها. ومن هذا قيل لطلع النخل قبل
انشقاقه وتفلقه عن الإغريض الذي في جوفه: ضبة، وجمعها: ضبات وضبات، قال
الشاعر [الطويل]:

يُطْفَنُ بِفُحَالٍ كَأَنَّ ضِبَابَهُ بُطُونُ الْمَوَالِي يَوْمَ عِيدِ تَغْدَتِ
أراد بالفُحَالِ: فحل النخل الذي يؤثر بثمره تمر الإناث، وضبابه: ما
أخرج من طلع قبل انشقاقه.

باب السواك

قال الشافعي رحمه الله: وأحب السواك عند كل حالٍ تَغَيَّرَ فِيهَا الْقَمَرُ:
الاستيقاظ من النوم والأزم.

«الأزم» خفض، معطوف على الاستيقاظ، لأنه بدل من قوله: «كل حال»، ثم
قال: «الاستيقاظ» أي: عند الاستيقاظ من النوم.

وأما «الأزم»: فهو الإمساك عن الطعام والشراب، ومنه قيل لِلْجَمِيَّةِ: أزم، وهو
الإمساك عن الطعام والشراب، ومنه قيل لَسَنَةِ الْجَذْبِ والمجاعة: أزمة. وقال أبو
زيد: أزم علينا الدهر: إذا اشتد أمره وقل مطرؤه وخيروه. وأزم الدابة على اللجام: إذا
أمسكتها بأسنانها كأنها تعضه، ودابة أزم: تقبض على لجامها بأسنانها.

ما جاء في باب النية

أصل النية مأخوذ من قولك: نويت بلد كذا، أي عزمك بقلبي قصده. ويقال

للموضع الذي يقصده: نِيَّةٌ، بتشديد الياء، وَنِيَّةٌ، بتخفيفها، وكذلك الطَّيَّةُ والطَّيَّةُ. قال ابن الأعرابي: وانتويث موضع كذا: أي قصدته للثَّجَعَةِ، انتواءً. ويقال للبلد المُنَوِّي: نَوَى، أيضًا، والنَّوَى: الفراق. ويقال: نَوَاكَ الله، أي حفظك الله، كأن المعنى: قَصَدَكَ الله بحفظه إياك.

فالنية: عزم القلب على عمل من الأعمال، فرضٍ أو غيره.

[باب سُنَّةُ الْوُضُوءِ] (١)

وقوله: فَيَغْرِفُ غَرْفَةً لِفِيهِ وَأَنَّهُ.

فَالْغَرْفَةُ: أن يغرف الماء بكفه مجموعة الأصابع مرة واحدة، هذا بفتح الغين، وأما الغَرْفَةُ، بالضم، فالماء المحمول بالكف؛ ومثله: خطوطُ خَطْوَةٍ واحدة، والخطْوَةُ: ما بين القدمين.

وقول الله عز وجل: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة/ ٦] إلى قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة/ ٦].

فالمَرَافِقُ: واحدها مَرْفَقٌ، ويقال: مِرْفَقٌ، لغتان. وأخبرني المنذري عن أبي الهيثم أنه قال: المَرْفَقُ: ما جاوز إبرة الدراع، التي مِنْ عِنْدِهَا يَذْرَعُ الدُّرَاعُ، قال: والقَيْبِخُ: رأسُ الْعَصَدِ الذي يلي المرفق؛ قال: وَزُجْجُ المرفق: ما بين القبيح وبين إبرة الدراع، وهو المكان الذي يَزْتَفِقُ عليه المتكئ إذا أَلْقَمَ رَأْسَهُ وَثْنَى ذِرَاعَهُ وَاتَّكَأَ عَلَيْهِ، وهو الحد الذي يُنْتَهَى إليه في غَسْلِ الْيَدِ.

والكعبان: هما التَّنَجِيمَانِ، وهما العظمان النابتان في منتهى الساق مع القدم، وهما ناتقان عن يَمْتَةُ القدم وَيَسْرَتِهَا، وامرأة دُرْمَاءُ الْكُفُوبِ: إذا كان اللحم قد غطى نتوء الكعب؛ وهذا قول الأصمعي، وهو قول الشافعي رحمه الله.

وأما معنى «إلى» في قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ و ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ فقد أخبرني المنذري عن أبي العباس أحمد بن يحيى أنه قال: «إلى» ههنا بمعنى

(١) إضافة من المختصر، ج ١ ص ٦.

«مع»، واحتج بقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء/٢] أي: مع أموالكم، وبقوله: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [الصف/١٤] أي: مع الله.

وقال أبو إسحق الزجاج: «إلى» في هذا الموضع بمعنى «مع» غير متجه لما يكون تحديداً، لأنه لو كان معنى الآية: اغسلوا أيديكم مع المرافق، لم يكن في المرافق فائدة، وكانت اليد كلها يجب أن تغسل من أطراف الأصابع إلى الإبط لأنها كلها يد؛ ولكن لما قال: ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ أَمَرْنَا بِالغَسْلِ مِنْ حَدِّ الْمَرَافِقِ إِلَى أَطْرَافِ الْأَصَابِعِ، كأنه لما ذكر اليد كلها أراد أن يحدد ما يغسل مما لا يغسل، فجعل حد المفسول: المرافق، وما وراء ذلك غير داخل في حد المرافق، فالمرافق منقطعة مما لا يغسل من اليد وداخله فيما يغسل. وهذا كما تقول: قطع فلان أصابع فلان من الخنصر إلى المشبحة، فقد علمنا أنه أخرج المشبحة مما لم يقطع وأدخلها في ما قطع.

فإن قال قائل: إن المرافق والكعبين غير داخل في الغسل لأن «إلى» نهاية، واحتج بقول الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمْمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة/١٨٧] والليل غير داخل في الصيام، فكذلك المرافق والكعبان غير داخل في الغسل - قيل له: فزق بينهما ما قد مضى ذكره، وهو أن المرافق تحديد داخل في المحدود، والمحدود: الأيدي، والليل غير داخل في محدود النهار، لأن الليل غير النهار، فهما مختلفان لهذا المعنى.

ولو أن رجلاً قال: وهبت لك هذه المشجرة من هذه الشجرة. وأشار إليها. إلى أقصاها شجرة، لدخل ذلك كله في الهبة لدخوله في محدود المشجرة.

قال أبو منصور الأزهري: وهذا الذي قاله الزجاج صحيح، وهو قول محمد بن يزيد المبرور^(٥).

قال الشافعي، رحمه الله: والتزعتان من الرأس.

التزعتان: هما الموضعان اللذان ينحسر الشعر عنهما في مقادير الرأس، يقال: نزع الرجل نزعاً فهو أنزع.

باب الاستطابة

الاستطابة: الاستنجاء بالحجارة أو بالماء، يقال للرجل - إذا بال أو تغوط ثم تَمَسَّح بثلاثة أحجار أو بِمَدِيرٍ -: قد اسْتَطَابَ فهو مُسْتَطِيبٌ، وأطاب فهو مُطِيبٌ. قال الأعشى [الرجز]:

يَا رَحْمًا قَاطَ عَلَى مَطْلُوبٍ يُعْجِلُ كَفَّ الْحَارِيءِ الْمُطِيبِ

يهجو رجلاً شبهه بالرحم الذي يرفرف في السماء، فإذا رأى إنساناً يتغوط انتظر قيامه من غائطه ثم نزل إلى الغائط فأكله. وقوله: قاط على مطلوب، أي قام في القيط، وهو خمراء الصيف، و «مطلوب»: موضع.

وأخبرني الإيادي عن شَمِيرٍ أنه قال: الاستنجاء بالحجارة مأخوذ من: نَجَوْتُ الشجرة وأنجيتها واستنجيتها، إذا قَطَعْتَهَا، كأنه يقطع الأذى عنه بالماء أو بحجر يتمسح به؛ قال: ويقال: اسْتَنْجَيْتُ الْعَقَبَ: إذا خَلَصْتَهُ من اللحم ونَقَيْتَهُ منه، وأنشد ابن الأعرابي [الرمل]:

فَتَبَاَزَتْ فَتَبَاَزَحَتْ لَهَا جَلَسَةَ الْجَاوِزِ يَسْتَنْجِي الرُّوْزَ

قوله تبازت: رَفَعَتْ مُؤَخَّرَهَا، يعني امرأة تيسرت لإتيانه إياها في مآتاه، فتبازخ الرجل لها: أي تَطَاَمَنَ فأشرف حاركته. والبَزَا: أن يُسْتَأَخَرَ الْعَجْزُ وَيُسْتَقْدَمَ الصدر، والأَبْزَخُ: الذي في ظهره تَطَاَمَنٌ، قال الفراء: الأَبْزَى: الذي قد خرج صدره ودخل ظهره.

وجعل القُتَيْبِيُّ الاستنجاء مأخوذاً من النجوة، وهو ما ارتفع من الأرض؛ قال: وكان الرجل إذا أراد قضاء حاجته تَسْتَرُ بنجوة، ثم قالوا: ذهب يَسْتَنْجِي وَيُنْجُو وَيُنْجِي؛ قال: واستنجى الرجل: إذا مسح أو غسل النَجْوَ عنه. وقول شَمِيرٍ في هذا الباب أصبح من قوله.

وفي حديث النبي ﷺ^(١): أَنَّهُ نَهَى عَنِ الرُّوْثِ وَالرَّمَّةِ فِي الْاسْتِنْجَاءِ.

الرِّمَّةُ: العظام البالية، سميت رِمَّةً وَرَمِيمًا لأن الإبل تَرُمُّها: أي تأكلها، وجمع الرِّمَّة: رِمَمٌ؛ وقيل سميت رِمَّةً لأنها تَرِمُّ: أي تَبْلَى، إذا قَدُمَتْ. وأما الرِّمُّ، بغير هاء، فهو مُخَّ العظام، يقال: أَرَمَ العظم فهو رِمٌّ، أي صار فيه رِمٌّ، أي مُخٌّ، لِيَسْمِيَهُ.

وقوله: ما لم يَفْقَدْ الْمَخْرَجَ.

أي: لم يجاوزْ مَخْرَجَ الأذى من الإنسان. يقال: عداك الشيء: أي جاوزك، وعذوى الجرب مأخوذة منه، لأن الجرب عندهم يُعْدي، أي يصير عاديًا، أي مُجَاوِزًا من الجَرْبِ إلى الصحيح الذي لا جَرْبَ فيه.

وفي حديث آخر: «إِذَا اسْتَجَمَرْتَ فَأَوْرِزْ، وَإِذَا اسْتَشَقَقْتَ فَأَنْثِرْ»^(١).

معنى الاستجمار: الاستنجاء بالحجارة، مأخوذ من الجِمار وهي الحجارة؛ وقوله «فَأَوْرِزْ» أي تَمَسِّحْ بالوتر منها، ثلاث أو خمس.

وقوله «إِذَا اسْتَشَقَقْتَ فَأَنْثِرْ» أي: إذا أدخلت الماء في أنفك فأخرج منه ما يَبَسَ واجتمع من المخاط فيه.

وقول الشافعي رحمه الله - فيما حكى عنه المُرْزِي - في العَظْمِ: إنه لا يَجُوزُ الاستطابةُ به، لأن الاستطابة طهارةٌ والعَظْمُ ليسَ بطاهر.

يقول القائل: كيف قال «والعَظْمُ ليسَ بطاهر»، وهو عند الشافعي وغيره من الفقهاء طاهر؟

فالجواب فيه: أن المُرْزِي نقل هذا اللفظ عن كتاب الشافعي في الطهارات على المعنى، لا على ما لفظ به الشافعي رحمه الله. وَلَفْظُهُ ما أَخْبَرَنَا به عبدُ الملك بن محمد البَغَوِيُّ عن الربيع عن الشافعي أنه قال: «ولا يُسْتَجْعَلُ بِعَظْمٍ لِلنَّجَسِ فِيهِ، فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ غَيْرَ نَجِسٍ فَلَيْسَ بِنَظِيفٍ، وَإِنَّمَا الطَّهَارَةُ بِنَظِيفٍ طَاهِرٍ؛ قَالَ: «ولا أعلم شيئًا في معنى العظم إلا جِلْدَ ذَكِّيٍّ غَيْرِ مَدْبُوعٍ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِنَظِيفٍ وَإِنْ كَانَ طَاهِرًا، فَأَمَّا الْجِلْدُ الْمَدْبُوعُ فَنَظِيفٌ طَاهِرٌ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَسْتَجْعَلَ بِهِ». وهذا كله لفظ الشافعي، وظن المُرْزِي أن معنى النظيف والطاهر واحدٌ فأدى معنى النظيف بلفظ

(١) رواه أبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة.

الطاهر، وليس عند الشافعي ولا عند أهل اللغة سواء. ألا ترى أن الشافعي يجعل العظم والجلد - إذا كانا غير مدهوعين - طاهرين، ولم يجعلهما نظيفين؟ ومعنى التنظيف عنده: الشيء الذي يُنظفُ متى كان من زهومة أو رائحة غَمَرٍ، كزهومة لحوم الحيوان وعظامها والأطعمة السَّهِيكة والأشياء الكريهة الطعم والرائحة، فهذه الأشياء، وإن كانت طاهرة، فإنها ليست بنظيفة، ألا ترى أن الإنسان إذا أكل ورقة دسمة سَهِيكة خَبِثَتْ نفسه حتى يغسل يده وفمه بما ينظفهما من أَشْتَانٍ أو ترابٍ أو غَسول طَيِّب؟ فأراد الشافعي: أن العظم، وإن كان طاهراً، فإنه كان في الأصل طعاماً زَهُماً غير نظيف في نفسه ولا منطَفٍ لغيره، فلا يجوز الاستنجاء به لأنه في الأصل طعام.

وأما الجلد المدبوغ فإن الدِّبَاغ قد غَيَّرَهُ عن حالته التي كانت عليها خِلْقَتُهُ، فَأَثَّرَ فِيهِ الْعَطْنُ وورق الشجر الذي دُبِغَ به تأثيراً أذهب زُهومتَهُ وطَعْمَهُ، وأفاده نظافةً في جِزْمِهِ ورائحته، وإن كان الدِّبَاغ يبطل حكم مَيْتَتَيْهِ بما يستفيد من روائح ورق الشجر وغيره فإنه لزهمته أشدُّ إزالةً وله أشدُّ تنظيفاً، فَأَفْهَمَهُ.

باب ما يَنْقُضُ الْوُضُوءَ

قال الشافعي رحمه الله: والاملامسة: أن يُفْضِيَ بِشَيْءٍ مِنْهُ إِلَى جَسَدِهَا أَوْ تَفْضِي إِلَيْهِ، لَا حَائِلَ بَيْنَهُمَا.

الإفضاء على وجوه:

أحدها: أن يُلْصِقَ بَشْرَتَهُ بِبَشْرَتِهَا وَلَا يَكُونَ بَيْنَ بَشْرَتَيْهِمَا حَائِلٌ مِنْ ثَوْبٍ وَلَا غَيْرِهِ، وَهَذَا يُوجِبُ الْوُضُوءَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ.

والوجه الثاني من الإفضاء: أن يُوَلِّجَ فَرْجَهُ فِي فَرْجِهَا حَتَّى يَتَمَاسَّأَ، وَهَذَا يُوجِبُ الْغُسْلَ عَلَيْهِمَا، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ [النساء/٢١] أراد بالإفضاء: الإيلاج لهُنَا.

والوجه الثالث من الإفضاء: أن يجامع الرجل الجارية الصغيرة التي لا تحتمل الجماع فَيَصِيرَ مَسْلُكَاها مَسْلُكًا وَاحِدًا، وَهُوَ مِنَ الْفُضَاءِ: وَهُوَ الْبَلَدُ الْوَاسِعُ؛ يُقَالُ: جارية مُفْضَاةٌ وَشَرِيمٌ، إِذَا كَانَتْ كَذَلِكَ.

وذكر الشافعي في الأحداث الناقضة للطهارة: المنى، والمذي، والودي.

فَالْمَنِيُّ: هو الماء الدافق الذي يكون منه الولد، سُمِّيَ: منياً، لأنه يُمنى أي يراق ويُدْفَق؛ ومن هذا سُمِّيَتْ مِنًى: لما يُمنى بها من دماء، أي يراق، يعني: دماء الثُشْك. والمنى مشدود لا يجوز فيه التخفيف، يقال: مَنَى الرجل وأمنى، إذا دَفَقَ ماءً.

وَأما المَذْيُ: فهو ماء رقيق يَصْرِبُ لونه إلى البياض، يخرج من رأس الإحليل بعَقْبِ شهوة. والمذي يشدد ويخفف، والتخفيف فيه أكثر، يقال: مَذَى الرجل وأمذى، إذا سال ذلك منه.

وَأما الْوَدْيُ: فهو بالدال غير معجمة، وهو ماء رقيق يُخْرَجُ على إثر البول، ولا يُخْرَجُ بشهوة، وهو مُخَفَّف؛ يقال: وَدَى الرجل، ولم أسمع فيه: أَوْدَى، ويقال: وَدَى الفرسُ يَدِي وَدًى، إذا أَدَلَّى، وقال اليزيدي: وَدَى الْفَرَسُ لِيَبُولَ، وَأَدَلَّى لِيَصْرِبَ، روى ذلك عنه أبو غُبَيْدٍ.

وروى المُرْنِي حديث النبي ﷺ: «الْمَيْتَانِ وَكَاءُ السَّهْ، فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ»^(١) اسْتَطْلَقَ الْوِكَاءُ.

التشديد في «السَّهْ» على السين للإدغام، والهاء خفيفة، ومنه قول الشاعر:

[الطويل]

وَأَنْتَ السَّهْ السَّفْلَى إِذَا دُعِيَتْ نَصْرُ

نَصْرُ: قبيلة من العرب، فلذلك أَنْتَ، فقال لهذا الرجل: أَنْتَ من أردلهم إذا دُعُوا للمكارم والمساعي. قال أبو غُبَيْدٍ: السَّهْ: حَلَقَةُ الدُّبْرِ، قال: وأصل الوكاء: الخيط الذي يشد به رأس القِرْبَةِ، فجعل النبي ﷺ الْيَقْظَةَ للعين بمنزلة الوكاء للقربة، فإذا نامت العينان استرخى ذلك الوكاء وكان منه الحدث والريح.

(١) رواه أحمد بن حنبل بلفظ «العين» بدل «العينان».

ما جاء منها في باب ما يوجب الغسل

ذَكَرَ الْحَدِيثَ: «إِذَا التَّقَى الْخِتَانَيْنِ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ»^(١).

فَسَّرَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ التَّقَاءَ الْخِتَانَيْنِ تَفْسِيرًا مُقْنِعًا، وَجَعَلَ مَعْنَى التَّقَائِمَا: تَحَاذِيَهُمَا وَإِنْ لَمْ يَتَضَاعَا، وَهُوَ صَحِيحٌ كَمَا فَسَّرَهُ. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: دَارُ فُلَانٍ تَلْقَاءُ دَارِ فُلَانٍ، وَتَرَاهَا، إِذَا كَانَتْ تَحَاذِيَهُمَا، وَالتَّقِينَا فَتَحَاذَيْنَا: إِذَا لَقَيْكَ وَلَقِيتَهُ.

وَالْخِتَانُ مِنَ الرَّجُلِ: الْمَوْضِعُ الَّذِي تُقَطَّعُ مِنْهُ جِلْدَةُ الْقُلْفَةِ، وَهُوَ مِنَ الْمَرْأَةِ: مَقْطُوعُ ثَوْبَيْهَا. وَأَمَّا ثَوْمَةُ الذَّكَرِ، وَهِيَ الْحَشْفَةُ، فَلَيْسَتْ مِنَ الْخِتَانِ، وَإِنَّمَا يَحَاذِي خِتَانُ الرَّجُلِ خِتَانُ الْمَرْأَةِ بَعْدَ مَغْيَبِ الْحَشْفَةِ فِي فَرْجِهَا؛ وَهَذِهِ كِنَايَةٌ لَطِيفَةٌ عَنِ الْإِيلَاجِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الرَّجُلَ لَوْ أَلْصَقَ خِتَانَهُ بِخِتَانِ الْمَرْأَةِ بَلَا إِيلَاجٍ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ؟

وَهَذَا كَمَا رُوِيَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا قَعَدَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ»^(٢)، أَرَادَ بِشُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ: شُعْبَتَيْ رِجْلَيْهَا وَشُعْبَتَيْ شَفْرَتَيْهَا؛ وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِلْعَصَا إِذَا كَانَ لِرَأْسِهَا طَرَفَانِ: عَصَا ذَاتِ شُعْبَتَيْنِ وَذَاتِ شُعْبَتَيْنِ، كُلُّ يُقَالُ، فَافْهَمِ.

[باب غسل الجنابة]^(٣)

وَضَفَائِرُ الْمَرْأَةِ: ذَوَائِبُهَا الْمَضْفُورَةُ، وَاجِدْتُهَا: ضَمِيرَةٌ، إِذَا أُدْخِلَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ نَسَجًا، وَهِيَ الضَّمَائِرُ، بِالْمِيمِ أَيْضًا، وَاجِدْتُهَا: ضَمِيرَةٌ، وَهِيَ الْغَدَائِرُ أَيْضًا، وَاجِدْتُهَا: غَدِيرَةٌ، فَإِذَا لُوِثَتْ فِيهَا عَقَائِصُ، وَاجِدْتُهَا: عَقِصَةٌ.

وَرَوَى فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِلْمَرْأَةِ الْأَنْصَارِيَّةِ: «خُذِي فِرْصَةً مِنْ مِثْلِكَ فَتَطَهَّرِي بِهَا» وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «خُذِي فِرْصَةً فَتَمَسَّكِي بِهَا»^(٤).

(١) الحديث رواه الشافعي عن عائشة.

(٢) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة بلفظ «إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل».

(٣) إضافة من المختصر للمزني ج ١، ص ٢٤.

(٤) رواه البخاري ومسلم عن عائشة.

قال أبو العباس أحمد بن يحيى: الْفِرْصَةُ: الْقِطْعَةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، يُقَالُ: فَرَضْتُ الشَّيْءَ، إِذَا قَطَعْتَهُ. قَالَ: وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «تَشْكِي بِهَا»، فِيهِ قَوْلَانِ:

أحدهما: تَطْيِيبُ بِهَا، مِنَ الْمِشْكِ، وَيُقَالُ هُوَ مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْيَدِ؛ وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: «أَرَادَ: تَجْعَلِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ».

قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأَجِبْ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تُغْلِغَ الْمَاءَ فِي أَصُولِ شَعْرِهَا.

أَرَادَ بَغْلَغْلَةَ الْمَاءِ: إِدْخَالَهُ فِي خِلَالِهَا وَإِبْصَالَهُ إِلَى بَشَرَتِهَا. وَأَصْلُهُ مِنْ: غَلَّتْ الشَّيْءَ فِي جَوْفِ الشَّيْءِ، إِذَا أَدْخَلْتَهُ فِيهِ؛ وَمِنْهُ يُقَالُ: أَنْغَلَّ الرَّجُلُ وَسَطَ الْقَوْمِ، إِذَا دَخَلَ فِيهِمْ، وَمِنْهُ الْغُلْلُ: وَهُوَ الْمَاءُ الَّذِي يَجْرِي بَيْنَ الشَّجَرِ.

ما جاء في باب التيمم

التيمم في كلام العرب: الْقَصْدُ، يُقَالُ: تَيَمَّمْتُ فُلَانًا وَتَيَمَّمْتُهُ، وَأَتَمَّمْتُهُ وَتَأَمَّمْتُهُ، إِذَا قَصَدْتَهُ، وَأَصْلُهُ كُلُّهُ مِنَ الْأَمِّ، وَهُوَ الْقَصْدُ.

وَالصَّبِيُّدُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى وَجْهِهِ: فَالْتِرَابُ الَّذِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ يُسَمَّى صَبِيئًا، وَوَجْهُ الْأَرْضِ يُسَمَّى صَبِيئًا، وَالطَّرِيقُ يُسَمَّى صَبِيئًا.

وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ: إِنَّ الصَّبِيئَ: وَجْهُ الْأَرْضِ، سَوَاءً كَانَ عَلَيْهِ التُّرَابُ أَوْ لَمْ يَكُنْ، وَيَرَى التَّيَمُّمَ بِوَجْهِ الصَّبَاةِ الْمَلْسَاءِ جَائِزًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا تُرَابٌ، إِذَا تَمَسَّحَ بِهَا الْمُتَيَمِّمُ؛ قَالَ: وَشَمِّي وَجْهُ الْأَرْضِ صَبِيئًا لِأَنَّهُ صَبِيءٌ عَلَى الْأَرْضِ. وَمَذْهَبُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ: أَنَّ الصَّبِيئَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَبِيئًا طَيِّبًا﴾ [المائدة/٦] أَنَّهُ التُّرَابُ الطَّاهِرُ، وَجَدَّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَوْ أَخْرَجَ مِنْ بَاطِنِهَا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَتَضَيَّحْ صَبِيئًا زَلَقًا﴾ [الكهف/٤٠].

وَالْبَطْحَاءُ مِنْ مَسَائِلِ السَّيُولِ: الْمَكَانُ السَّهْلُ الَّذِي لَا حَصَى فِيهِ وَلَا حَجَارَةٌ، وَكَذَلِكَ الْأَبْطَحُ؛ وَكُلُّ مَوْضِعٍ مِنْ مَسَائِلِ الْأَوْدِيَةِ يُسَوِّيهِ الْمَاءُ وَيُدْمِئُهُ فَهُوَ: الْأَبْطَحُ، وَالْبَطْحَاءُ، وَالْبَطِخُ.

وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ

أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا، فعطف بعض الكلام على بعض يأو، ثم قال: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ بالفاء. وظاهر التنزيل يدل على أن له التيمم بأي شَرْطٍ شَرْطٌ فِي الْآيَةِ وَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ، سواء كان مريضاً فلم يجد الماء، أو كان مسافراً أو جاء من الغائط أو لمس النساء ولم يجد الماء، فله التيمم؛ ومذهب الفقهاء: أن المريض غير المسافر له التيمم وإن كان واجداً للماء، وأن من تغوط أو لمس النساء ولم يكن مسافراً فَأَعْوَزَهُ الْمَاءَ فليس له التيمم.

والآية تحتاج إلى شرح يوافق إجماع الفقهاء في الأمصار، فَقَدْ ذهب طائفة من الخوارج، وهم الإباضية، إلى أن الإنسان إذا أعوزه الماء، مسافراً كان أو حاضراً، مريضاً كان أو صحيحاً، فله التيمم.

ووجه الآية عندي، والله أعلم: أن الحاضر إذا كان مريضاً المرض الذي يخاف على نفسه التلف إن توضأ أو اغتسل، أن له أن يتيمم.

وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ [المائدة/٦] قال: «نزل هذا في الرجل يكون به الجُدْرِيّ أو القُرُوح، يخاف إن هو توضأ أو اغتسل أن يؤذيه أذى شديداً، فليتييمم». فابن عباس - وقد شاهد التنزيل - جعل التيمم لبعض المرضى دون بعض، والصحابي الذي شاهد التنزيل إذا بين أن نزول الآية كان لسبب، انشبه إلى قوله، وَوُجَّهَ تَفْسِيرُهَا عَلَى تَفْسِيرِهِ، وَصُدِّقَ عَلَى مَا بَيَّنَّ، وَكَانَ أَوْلَى بِالتَّأْوِيلِ مِنْ غَيْرِهِ مِمَّنْ بَعْدَهُ؛ فَقَدْ خَرَجَ الْمَرِيضُ مِنَ الْجُمْلَةِ بِنَا وَصَفْنَا، لَمَّا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

حدثنا محمد بن إسحق السَّعْدِيُّ قال: حدثنا أَبُو زُرْعَةَ عَنْ قَبِيصَةَ عَنْ عِمَارِ بْنِ زُرَيْقٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ قال: «هذا في الرجل يكون به الجُدْرِيّ أو القُرُوح، يخاف إن توضأ أو اغتسل أن يؤذيه أذى شديداً، فليتييمم»^(١).

(١) روى الطبري مثله عن أبي حذيفة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

وحدثنا أبو عبد الله محمد بن إسحاق، حدثنا الرّمادي، حدثنا حجاج قال: قال ابن جُرَيْج: أخبرني يَغْلَى عن سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ [النساء/١٠٢]، قال: «عبد الرحمن بن عَوْف كان جريحاً»؛ قال أبو عبد الله: وهو يَغْلَى بن مُسْلَم، مَكِّي، روى عنه ابن جُرَيْج وغيره.

وأما قوله عزّ وجلّ: ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [المائدة/٦]، فإن «أو» في قوله: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ بمعنى واو الحال، كأنه قال: أو كنتم على سفر وجاء أحد منكم من الغائط أو جامعتم ولم تجدوا الماء فتيمموا.

فإن قال قائل: فهل جاءت «أو» بمعنى الواو في شيء من كلام العرب؟ قيل: نعم! أثبت لنا عن أحمد بن يحيى أنه قال: «أو» تكون بمعنى تخيير، وتكون بمعنى «حتى»، وتكون بمعنى اختيار، وتكون بمعنى «بل»، وتكون شكاً، وتكون بمعنى الواو، وقال الكسائي: وتكون شرطاً؛ قال: وأنشد أبو زيد فيمن جعلها بمعنى الواو: [الطويل]

وَقَدْ زَعَمْتُ لَيْلَى بَأَنِّي فَاجِرٌ لِنَفْسِي ثَقَاها أَوْ عَلَيْهَا فُجُورُها
معناه: وعليها فجورها.

قال: وأنشدني سلمة عن الفراء: [الرجز]

إِنَّ بِهَا أَكْثَلَ أَوْ رِزَامًا خَوِيرِيانِ يَنْقُفَانِ آلِهَامًا
قال: أراد: بها أكتل ورزاما. قوله: خويريان يعني: السارقين، يقال للذي يسُلُّ الإبل فيسرقها: خَارِبٌ، وينقفان الهام: أي يضربان الهام ويستخرجان الدماغ.

ولا يجوز في قوله عزّ وجلّ: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ غير معنى الواو حتى يستقيم التأويل على ما أجمع عليه فقهاء الأمصار. وما علمت أن أحداً شرح من معنى هذه الآية ما شَرَحْتُهُ، فَتَبَيَّنَتْ تَجِدُهُ كَمَا فَسَّرْتُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وذكر الشافعي . رحمه الله . الكُوع في هذا الباب، وهو طَرَفُ العظم الذي

يلي رُشَعُ اليد، المحاذي للإبهام؛ وهما عظامان متلاصقان في الساعد، أحدهما أدق من الآخر، وطرفاهما يلتقيان عند مَفْصِلِ الكف، فالذي يلي الْخِنْصِرَ يقال له: الْكُرْشُوعُ، والذي يلي الإبهام هو الْكُوعُ، وهما عظاما ساعد الذراع.

وقوله: لَيْسَ لِلْمَسَافِرِ أَنْ يَتَّيْمَهُمْ إِلَّا بِقَدْرِ إِعْوَازِ الْمَاءِ.

إِعْوَاظُهُ: تَعَدُّ وجوده، ورجل مُعَوِّزٌ: لا شيء عنده، وَالْعَوَّزُ: الْقِلَّةُ، وَالْمِعْوُزُ: الثوب الْخَلْقُ، وجمعه مَعَاوِزُ.

وقوله: وَلَا يَتَّيْمُهُمْ مَرِيضٌ إِلَّا مَنْ بِهِ قَرْخٌ أَوْ بِهِ صَنْئٌ مِنْ مَرَضٍ يَخَافُ التَّلَفَ إِنْ قَمَسَ الْمَاءَ مَعَهُ.

الصَّنِيُّ: هو المرض المُدْنِفُ الذي يُلْزِمُ صَاحِبَهُ الْفِرَاشَ وَيُضْنِيهِ حَتَّى يَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ، وَقَدْ ضَنَيْتُ ضَنْئِي، وَرَجُلٌ ضَنْئِي وَرَجُلَانِ ضَنْئِي وَامْرَأَةٌ ضَنْئِي، لَفْظُ الْمَذْكَرِ وَالْمَوْثِ وَالوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ سَوَاءٌ، لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ أَقِيمٌ مُقَامَ الْأَسْمِ وَالصِّفَةِ، كَمَا يُقَالُ: رَجُلٌ عَدْلٌ، وَالْمَعْنَى: رَجُلٌ ذُو ضَنْئِي، وَامْرَأَةٌ ذَاتُ ضَنْئِي؛ وَمِثْلُهُ: رَجُلٌ ذَنْفٌ وَرَجُلَانِ ذَنْفٌ إِذَا كَانَ مَرِيضًا أَوْ ضَعِيفًا، وَرَجُلٌ حَرَضٌ وَرَجُلَانِ حَرَضٌ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ [يوسف/٨٥] أَي: مَرِيضًا مُشْرِفًا عَلَى الْمَوْتِ. وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: رَجُلٌ ضَنْئِي وَرَجُلَانِ ضَنْئِيَانِ وَرَجُلَانِ أَضْنِيَاءُ.

وقوله: وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ مَحْبُوسًا فِي حُشٍّ أَوْ مَوْضِعٍ نَجَسٍ.

الْحُشُّ فِي الْأَصْلِ: الْبَسْتَانُ مِنَ النَّخِيلِ، وَكَانَ النَّاسُ يَتَبَرَّزُونَ إِلَى مُحْشَانِ النَّخِيلِ، فَقِيلَ لِلْمُسْتَرَاكِحِ: حُشٌّ، وَالْأَصْلُ مَا أَغْلَمْتُكَ.

وقال فِي الْكَاسِيَةِ: يُؤْضَعُ عَلَى مَوْضِعِ الْكَسْرِ الْجَبَائِرُ.

وَالْجَبَائِرُ: نَحْشَبَاتٌ تُسَوَّى وَتُؤْضَعُ عَلَى مَوْضِعِ الْكَسْرِ وَتُشَدُّ عَلَيْهِ حَتَّى يَنْجَبِرَ عَلَى اسْتَوَائِهَا، وَاحِدَتُهَا: جِبَارَةٌ؛ وَالْجَبَائِرُ أَيْضًا: الْأَشُورَةُ، وَاحِدَتُهَا: جِبَارَةٌ أَيْضًا.

وَفِي حَدِيثِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّهُ انْكَسَرَ إِحْدَى زَنَدَيْهِ».

فَالزَّنَدَانِ: عَظْمَا السَّاعِدِ اللَّذَانِ يُقَالُ لَطَرْفَيْهِمَا: الْكُوعُ وَالْكَرْشُوعُ.

ما جاء في باب ما يفسد الماء

قوله: وكما جُعِلَ ما عَمِلَ عَمَلَ الْقَرْظِ وَالشَّبِّ فِي الْإِهَابِ فِي مَعْنَى الْقَرْظِ وَالشَّبِّ، فَكَذَلِكَ الْأَشْنَانُ فِي مَعْنَى التَّرَابِ.

فأما الْقَرْظُ: فهو ورق شجر السَّلَم، ينبت بنواحي يَهَامَة، يُدْبَغُ به الجلود؛ يقال: أَدِيمٌ مَقْرُوظٌ، والذي يجني القَرْظَ يسمَّى: قَارِظًا، والذي يبيعه يسمَّى: قَرَاظًا.

وأما الشَّبُّ فهو من الجواهر التي أنبتها الله تعالى في الأرض، يُدْبَغُ به، يُشَبُّ الزَّاجُ، والسماع: الشَّبُّ، بالباء، وقد صَحَّفَهُ بعضهم فقال: الشُّتُّ، والشَّتُّ: شجر مُرُّ الطعم، ولا أدري أيْدَبَغُ به أم لا.

وَرَوَى فِي حَدِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ - بَدَمِ الْحَيْضِ يَصِيبُ الثَّوبَ - امْرَأَةً فَقَالَ لَهَا: «خُشِّيهِ ثُمَّ اقْرُصِيهِ»^(١).

فَالْحَتْ: أَنْ يُحَكَّ بِطَرَفِ حَجَرٍ أَوْ غُودٍ، يُقَالُ: حَتَّئْتُ أُحْتَتُّ حَتًّا، وَأَمَّا قَرْصُهُ: فَهُوَ أَنْ يُذَلَّكَ بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ وَالْأَظْفَارِ ذَلًّا شَدِيدًا، وَيُصَبُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ حَتَّى يَذْهَبَ أَزْوُهُ وَعَيْنُهُ.

وقوله ﷺ: «إِذَا سَقَطَ الذُّبَابُ فِي الطَّعَامِ فَاْمُقْلُوهُ»^(٢).

الْمُقْلُ: أَنْ يُغْمَسَ فِيهِ غَمَسًا، وَيُقَالُ لِلرَّجُلَيْنِ: هُمَا يَتِمَاقِلَانِ فِي الْمَاءِ، إِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرِيدُ غَمْسَ رَأْسِ صَاحِبِهِ فِيهِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَجَرِ الَّذِي يُقْسَمُ عَلَيْهِ الْمَاءُ إِذَا قَلَّ فِي السَّفَرِ: الْمُقْلَةُ.

وَالْمَاءُ الرَّائِدُ وَالِدَائِمُ: هُوَ السَّاكِنُ الَّذِي لَا يَجْرِي. يُقَالُ: رَكَدَ الْمَاءُ رُكُودًا: إِذَا سَكَنَ وَدَامَ فَلَمْ يَجْرِ، وَدَامَتِ الْقُدْرُ: إِذَا سَكَنَ غُلِيَانُهَا، وَأَدْمَتْهَا أَنَا: إِذَا سَكَنْتَهَا.

(١) رواه البخاري ومسلم بالمعنى نفسه.

(٢) رواه البخاري وأبو داود وابن ماجه وأحمد بالمعنى عينه.

[باب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس]^(١)

وأما القُلَّةُ: فهي شبه حُبِّ يأخذ جِرازا من الماء، ورأيت القُلَّةَ من قِلَالِ هَجَرٍ والأَخْسَاءِ تأخذ من الماء مِلءَ مَزَادَةٍ، والمَزَادَةُ: شَطْرُ الرَّايَةِ - كأنها سميت قُلَّةً لأن الرجل القوي يُقِلُّها، أي يحملها، وكل شيء حَمَلْتُهُ فقد أَقَلَّتُهُ.

والقِلَالُ مختلفة في القرى العربية، وقِلَالِ هَجَرٍ من أكبرها. وأنشد أبو عبيد:

[الكامل]

يَمِشِينَ حَوْلَ مَكْدُمٍ قَدْ كَدَحْتُ مَتْنِيهِ حَمْلُ حَنَاتٍ وَقِلَالٍ
مَكْدُمٌ: معضض، كَدَحْتُ: أي أَذْبَرْتُ، متنيه: جانبي ظهره، حَمْلُ حَنَاتٍ: الواحد حَنْتَم، وهو الجرة الكبيرة ذات عروتين يتبذ فيها، والقِلَالُ: جمع قُلَّة؛ يعني به: الأعيار يمشين حول الحمار الذي يحمل الماء]. وفي صفة الجَنَّةِ «وَنَبَقُهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجَرٍ»^(٢)، والنَّبَقُ: ثمر الشدر، يشبه الغُتَاب، وهو ألطف منه قليلاً وأشد صفرة.

وَذَكَرَ حَدِيثٌ بَعْرُ بُضَاعَةٍ: «أَنَّهَا كَانَتْ تُطْرَحُ فِيهَا الْمَحَايِضُ وَمَا يُنْجِي النَّاسُ»^(٣).

أَرَادَ بِالمَحَايِضِ: يَحْرَقُ المَجِيضِ، وَأَرَادَ بِقَوْلِهِ «مَا يُنْجِي النَّاسُ» أَي يُلْقَوْنَهُ مِنَ الْعَذِيرَةِ، يَقَالُ: أُنْجِيَ الرَّجُلُ، إِذَا تَغَوَّطَ، وَالْعَذِيرَةُ تَسْمَى نَجْوًا، فَإِذَا أْزَالَ النَّجْوَ عَنْ مَقْعَدَيْهِ قِيلَ: اسْتَنْجَى اسْتِنْجَاءً.

وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «أَزْبَغَ لَا يَجُثُّنَ»، فَذَكَرَ الْمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالثَوْبَ وَالْإِنْسَانَ.

وَمَعْنَاهُ: أَنَّ الْجُثْبَ إِذَا مَسَّ مَاءً أَوْ أَرْضًا أَوْ ثَوْبًا أَوْ بَاشَرَ إِنْسَانًا بِيَدِهِ لَمْ يَنْجُسْ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، لِأَنَّ الْجَنْبَ - وَإِنْ أَمِرَ بِالْإِغْتِسَالِ - فَهُوَ طَاهِرٌ، وَإِنَّمَا تَعَبَّدَ

(١) إضافة من مختصر العزني ج ٧ ص ٤٤.

(٢) رواه الدارقطني عن أنس.

(٣) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه بالمعنى ذاته.

بالاغتسال للجنباء بعددًا، لا لنجاسة حلت به.

قال: وإن وقع في الماء مثل العنبر أو العود أو اللذنين الذائبين فلا بأس به، لأنه ليس مَخْرُوضًا به.

ومعنى المَخْرُوضُ به: أن يُدَافَ فيه، يقال: دُفِت الدواء في الماء وخُصِّتُهُ: إذا مَرَّسْتُهُ فيه حتى ينماع فيه ولا يتميز منه؛ وخُصَّتْ فلانا بالسيف^(١): إذا جَعَلْتَ طرفَ السيف في جوفه؛ ومنه قول أبي النجم يَصِفُ قانصًا رمى صيدا بسهم فخالط حُشْوَةَ جوفه، فقال: [الرجز]

فَاخْتَضَّ أُحْرَى فَهَوَتْ رُجُوحًا لِلشَّقِّ يَهْوِي جُزْأُهَا مَفْتُوحًا
اخْتَضَّ: أي رماها بسهم دخل في جوفها، هَوَتْ: أي سقطت، رُجُوحًا: تترجح من يمينها على شمالها، أي تميل.

ومعنى قول الشافعي رحمه الله: أن العنبر والعود إذا كانا قِطْعًا فَطَرِحْتَ في الماء فإنها لا تختلط به، وكذلك الدهن يطفو فوق الماء ولا يختلط به.

وقوله في الإنايين يَسْتَيْقِنُ أن أحدهما قد نَجِسَ والآخر لم يَنْجَسْ إنه: يَتَأَخَّى ويُرِيقُ النَّجِسَ على الأغلب عنده ويتوضأ بالطاهر.

معناه: أنه يَتَأَخَّى في الإنايين، أي يتحرى أَطَهَرَهُمَا عنده ويُرِيقُ الآخر الذي هو الأغلب على قلبه أنه الذي نَجِسَ، هذا معنى الأغلب عنده. يقال: تَأَخَّيْتُ الشَّيْءَ وتحريته: إذا قصدته بقلبك ونيتك، وأصل التأخِّي: التَّوَخَّى، فقلبت الواو همزة، كما قالوا: إِزْتُ، وأصله: وَزْتُ؛ ويقال: خذ طريقك على هذا الوَخْي: أي على هذا القصد وهذا الصُّوب، وقد وَخَى يَخِي وَخْيًا: إذا قصد شيئًا أو بلدًا يَأْتِيهِ.

[باب المسح على الخُفَّيْنِ^(١)]

وقوله: أُرِيدَ بِالْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ الْمَرْفُوقِ.

أي: أُرِيدَ بِهِ الرِّفْقُ والتيسير، ويجوز أن يقال: مِرْفَقٌ، في معنى ما يُرْتَفَقُ به؛

(١) إضافة من مختصر المزني ج ١، ص ٤٧.

وكذلك يرفق اليد، يجوز هذا في ذاك وذاك في هذا.

[باب الغسل للجمعة والأعياد^(١)]

وَرَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُخْتَلِمٍ»^(٢).

أراد بالمُخْتَلِمِ: البالغ من الرجال، ههنا، ولم يُرد الذي احتلم فأجَنَّب، إنما أراد: الذي بلغ الحُلَمَ فَأَذْرَكَ.

وَذَكَرَ قول النبي ﷺ: «مَنْ قَوَّضًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنَعِمَتْ»^(٣).

قال أبو حاتم: سألت الأصمعي عن الهاء في قوله: فَبِهَاوَالْتَاءِ في قوله: وَنَعِمَتْ، فقال: أراه أراد: فَبِالشَّئِ أَخَذَ، قال: وَنَعِمَتْ بِالشَّئِ، والتاء في «نَعِمَتْ» تاء التانيث. و«نَعِمَ» و«نَعِمَتْ» ضِدُّ «يَفْسَنَ» و«يَفْسَتْ»، وهما في الأصل: نَعِمَ وَنَعِمَتْ، فخفضا وقيل: نَعِمَ وَنَعِمَتْ.

وقول عُتْرَ لِعَثْلَنَ رضي الله عنهما يوم الجمعة حين راح: «وَالْوُضُوءُ أَيْضًا، وقد عَلِمْتُ أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغُسْلِ».

نَصَبَ «الْوُضُوءَ» على المصدر، أقام الاسم مُقَامَهُ، فكأنه قال: وتوضأت أَيْضًا وقد عَلِمْتُ أن النبي ﷺ كان يأمرنا^(٤) بالغُسْلِ».

ومعنى قوله «حين راح»: أي مضى سائرا إلى المسجد للجمعة.

ويتوهم كثير من الناس أن الزَّوَّاح لا يكون إلا في آخر النهار، وليس ذلك بشيء، لأن الزَّوَّاح والغُدُّو، عند العرب، مستعملان في المسير أي وقت كان من ليل أو نهار؛ يقال: رَاحَ في أول النهار وفي آخره، وتَزَوَّجَ كذلك، وعَدَا بمعناه.

(١) إضافة من مختصر المزني ج ٢١ ص ٥١.

(٢) رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

(٣) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه.

(٤) رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر.

وأما قولهم: راحَتِ الإبلُ رَاحَةً، فهذا لا يكون إلا بالعشي إذا أراحها راعيها على أهلها، ومنه قول الله تعالى: ﴿حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [النمل/٦]؛ يقال: سَرَحْتُ الإبلَ بالغداة إلى المرعى، وراحت بالعشي على أهلها.

وفي حديث آخر أن النبي ﷺ قال: مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ، وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ، وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ، فِيهَا وَنِعْمَتْ^(١).

وروي «غسل» بالتخفيف و «غسل» بالتشديد، وكذلك «بكر» و «بكر» يجوز فيهما التخفيف والتثقيب. فمن خفف «غسل»: فهو كناية عن مجامعة الرجل أهله، يقال: غَسَلَهَا وَغَسَلَهَا إِذَا جَامَعَهَا، ويقال: فَعَلَّ غَسَلَةً وَمَغَسَلَ إِذَا كَانَ كَثِيرَ الضَّرَابِ؛ ومن رواه: غَسَلَ - بالتشديد - أراد: غَسَلَهُ أَعْضَاءَهُ غَسَلًا بَعْدَ غَسَلٍ.

ومن روى «بكر» بالتخفيف فمعناه: خروجه من بيته باكراً، ومن روى «بكر» بالتشديد، فهو إتيان الصلاة لأول وقتها والمبادرة إليها، وكل من أسرع إلى شيء فقد بكر إليه؛ وكذلك جاء في الحديث: «بَكَّرُوا بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ»^(٢)، أي: صَلَّوْهَا عند غروب الشمس، وهو أول وقتها. وقيل لأول ما يدرك من الفواكه: بَاكُورَةٌ، لمجيئه في أول الوقت.

ومعنى ابْتَكَّرَ أي أدرك أول الخطبة، كما يقال: ابْتَكَّرَ بَكْرًا، إِذَا نَكَحَهَا فِي أَوَّلِ إِدْرَاكِهَا وَكَانَ أَبَا عَذْرَتِهَا.

وقوله: وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ، أي استمع إلى الخطيب ولم يشتغل بغيره.

وَاللَّغُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى وَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: فُضُولُ الْكَلَامِ وَبَاطِلُهُ الَّذِي يَجْرِي عَلَى غَيْرِ عَقْدٍ، وَمِنْهُ: لَغَوُ الْيَمِينِ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ: لَا وَاللَّهِ، وَبَلَى وَاللَّهِ. يَصِلُ بِهِ كَلَامُهُ عَلَى غَيْرِ عَقْدٍ يَمِينٍ، وَهُوَ قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَرَوَى عَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «الْحَدِيثُ مَلَقَاةٌ أَوَّلُ اللَّيْلِ، مَهْدَنَةٌ لِآخِرِهِ»، معناه: أَنْ الْقَوْمَ إِذَا اجْتَمَعُوا فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ يَسْتَمِرُّونَ

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أوس بن أوس الثقفي.

(٢) رواه أبو داود عن عقبه بن عامر بالمعنى عينه.

وَيُهْجِرُونَ فيما لا يعينهم، غلبهم النوم في آخر الليل فلم يتجهدوا؛ ولهذا جَدَبَ عُمَرُ رضي الله عنه السَّخَر بعد العَتَمَة لئلا يُبْطِطَهُم النَّوْم في آخره عن التهجد والصلاة.

والوجه الآخر من اللغو: ما كان فيه رَقَتْ وَفُحْشٌ وَمَأْتَمٌ. وقال قَتَادَة في قوله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ﴾ [الغاشية/١١]: أي لا تسمع فيها باطلاً ولا مَأْتَمًا، وقال مُجَاهِد: شَتَمًا؛ وقال ابن شُمَيْل في قوله ﷺ: «إِذَا قَالَ: أَنْصِتْ، فَقَدْ لَغَا»^(١): أي خاب، قال: وَالْقَيْتُ: خَيْبَتُهُ.

واللُّغَةُ مأخوذة من: لَغَا، إذا تكلم، وهي في الأصل: لُغُوَةٌ، نقص منها الواو.

باب الحيض

الحيض: دَمٌ يُؤَخِّيهِ رَحِمُ الْمَرْأَة بعد بلوغها في أوقات معتادة، وأصله من: حَاضَ السَّيْلَ وَقَاضَ، إذا سال. وأخبرني الثُّنْدِيرِي عن المبرِّد أنه أنشده لعمارة بن عَقِيل: [الطويل]

أَجَالَتْ حَصَاهُنَّ الدَّوَارِي وَحَيَّضَتْ عَلَيْهِنَّ حَيَضَاتِ السَّيُولِ الطَّوَاهِمِ
أَبُو عُثَيْدِ الدَّوَارِي: الرِّيح التي تَذْرُو التُّرَابَ، وكذلك: الدَّارِيَات. والطَّوَاهِم - جمع طَاحِم -: السَّيُولُ الْعَالِيَةُ، يقال: سَيْلٌ طَاحِمٌ، إذا كان ذا عُثَاءٍ وَخَشَبٍ؛ وَحَيَّضَتْ: أَي سَيَّلَتْ، وَحَيَضَاتِ السَّيُولِ: ما سَال مِنْهَا، وَكَأَنَّ دَمَ الْحَيْضِ سُمِّيَ حَيْضًا لَسَيْلَانِهِ مِنْ رَحِمِ الْمَرْأَة فِي أَوْقَاتِهِ الْمَعْتَادَةِ.

وَأما الاستحاضة: فهو أن يسيل منها الدم في غير أوقاته المعتادة، والفرق بين الحيض والاستحاضة ما أعلمتك.

ودم الحيض يخرج من قعر الرحم، ويكون أسود مُخْتَلِطًا حَارًّا كأنه محترق. ويقال: دم مُخْتَلِطٌ، ويوم مُخْتَلِطٌ، ومُخْتَلِطٌ: إذا كان شديدَ الْحَرِّ ساكِنَ الرِّيحِ، له حَدَمَةٌ شَدِيدَةٌ.

وَأما دم الاستحاضة: فإنه يسيل من الْعَازِلِ، وهو عِرْقٌ قَمَةٌ الذي يسيل منه في

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة بالمعنى ذاته.

أدنى الرحم دون قعره، دُكِرَ ذلك عن ابن عباس؛ وذكر أن دم الحيض بحراني: أي شديد الحمرة خارج من القعر، والباخر: الأحمر.

وأما التريئة: فهي نقيّة لا صُفرة فيها ولا كُدرة، ولا تكون التريئة إلا بعد انقطاع دم الحيض، ولا لحكم له؛ ويقال لها: القصة البيضاء، تستدخِل المرأة القطنَة فتخرج بيضاء.

وفي حديث آخر: أن امرأة استحيضت، فسألت النبي ﷺ، فقال لها: «احتشي كزشفًا»، فقالت: هو أكثر من ذلك إني لأشجّه نجًا، فقال: «استغفري» أو قال: «تلجمي وتعيضي - في علم الله - سِتًا أو سَبْعًا، ثُمَّ اغتسلي وصلي»^(١).

الكُوشف: القطن، تحتشي به المرأة ما لم يكثر سيلان الدم، فإذا غلب الدم استغفرت: وهو أن تشد خِزقة عريضة طويلة على وسطها، ثم تشد بما يفضل من أحد طرفيها بين رجليها إلى الجانب الآخر، وذلك التلجم - تفعله المرأة إذا كانت تشج الدم نجًا: أي تُسِيلُهُ، يقال: نَجَجْتُ الماءَ أَشْجُهُ نَجًّا، فَشَجَّ الماءُ نُجُوجًا، إذا سِيلَتْهُ فسال.

والاستغفار: مأخوذ من الثفر، بسكون الفاء، أو الثفر، بتحريك الفاء،

فأما الثفر، ساكن الفاء، فهو جهاز المرأة، وأصله للسباع فاستعير في المرأة وغيرها، ومنه قول الأخطل: [الطويل]

جزى الله فيها الأعورين ملامةً وفزوةً ثفر الثورة المتضاجم
وأما الثفر، بتحريك الفاء، فهو ثفر الدابة الذي يكون تحت ذنب الدابة، وقال: [المنسرح]

..... وَلَا أَشْتُ عَيْرَ يَحْكُهُ ثَفَرُ

والثحيض: قعود المرأة في استحاضتها حائضًا لا تصلي، وقيل له: تحيض لأنه غير مستيقن، فكأنها تتكلفه.

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه.

والدم المُشْرِق: هو الرقيق الصافي القاني الذي لا احتدام فيه.

وقوله: ولا يجوز للمستحاضة أن تَسْتَظْهِرَ بثلاثة أيام، أراد أن المستحاضة إذا عرفت أيامها فقعدت فيها عن الصلاة وخلفتها، اغتسلت وصلّت، ولم تقعد بعد ذلك ثلاثة أيام كما قاله بعض الفقهاء.

وأصل الاستظهار: الاستيثاق في الأمر، يقال: اتخذ فلانٌ بغيرين ظهريّين في سفره: إذا كان يخجلُ على أبايع له، وساق معه بعيرين قوين فارغين وثيقة لئلا يُبدعَ بغير من حمولته فلا يجدَ لحملها حمولة؛ فوضِعَ الاستظهار موضع الوثيقة، وأصله ما أعلمتك، وأصل الاستظهار: الاستعانة، والظهير: المُعين - كأنها استعانت بثلاثة أيام.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ [البقرة/٢٢٢]، قال: اعتزلوهن ولا تجامعهن في الفروج؛ ومن جعل المَحِيضَ بمعنى الحيض أراد: اعتزلوهن في أيام حيضهن، يقال: حاضَتِ المرأةَ مَحَاضًا وَمَحِيضًا وَحِيضًا، وَالْحَيْضُ: جمع الْحَيْضَةِ.

أبواب الصلاة

فمنها المواقيت:

الصلاة الأولى يقال لها: الظُّهُرُ، ومنه قول الله تعالى: ﴿وَحِينَ تَضَاهُونَ﴾ [الروم/١٨]؛ يقال: أَظْهَرَ الْقَوْمُ: إذا دخلوا في وقت الظهر أو الظهيرة، وذلك حين تَزُولُ الشمس.

وأما الْعَصْرُ فإِذَا سَمِيت: عَصَرًا بِاسْمِ ذَلِكَ الْوَقْتِ، والعرب تقول: فلان يَأْتِي فلانا الْعَصْرَيْنِ، والبَزْدَيْنِ، إذا كان يَأْتِيهِ طَرَفَيِ النَّهَارِ، وَالْعَصْرَانِ هُمَا: الْغَدَاةُ وَالْعِشْيُ.

قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود/١١٤]، دَخَلَتْ الصَّلَاةُ الْخَمْسَ فِي طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفِ اللَّيْلِ. فصلاة طرفي النهار صلاةُ الصَّحْرِ وصلاةُ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، فَجَعَلَ النَّهَارَ ذَا طَرَفَيْنِ: أَحَدَ طَرَفَيْهِ الْغَدَاةُ وَفِيهَا صَلَاةُ الصَّحْرِ وَحَدَّاهَا، وَالطَّرَفُ الْآخِرُ الْعِشْيُ وَفِيهِ صَلَاتَا الْعِشْيِ. وَالْعِشْيُ عِنْدَ الْعَرَبِ: مَا بَيْنَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ، كُلُّ ذَلِكَ عِشْيٌ. والدليل على ذلك: ما رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ يَقُولُ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشْيِ، إِمَّا الظُّهْرَ وَإِمَّا الْعَصْرَ» — فَجَعَلَهُمَا صَلَاتِي الْعِشْيِ، فَافْهَم ذَلِكَ.

وأما قوله تعالى: ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ فإنه أراد: صلاة المغرب وصلاة العشاء الآخرة. وسماها: زُلْفًا، لِأَنَّهَا فِي أَوَّلِ سَاعَاتِ اللَّيْلِ وَأَقْرِبَهَا، وَأَصْلُهُ: مِنَ الزُّلْفَى، وَهِيَ الْقُرْبَى، وَازْدَلَفَ إِلَيْهِ: اقْتَرَبَ مِنْهُ، وَوَاحِدُ الزُّلْفِ: زُلْفَةٌ؛ وَقَالَ الْعَجَّاجُ: [الرجز]

طَيِّ اللَّيَالِي زُلْفًا فَزُلْفًا سَمَاوَةَ الْهَلَالِ حَتَّى احْقُوقَهَا
نَصَبَ «سَمَاوَةَ الْهَلَالِ» بِقَوْلِهِ «طَيِّ اللَّيَالِي»، أَوْقَعَ الْفِعْلَ مِنْ «طَيِّ» عَلَى «سَمَاوَةَ» فَصَارَتْ مَفْعُولًا بِهِ. وَقَوْلُهُ «طَيِّ اللَّيَالِي» أَي: كَطَيِّ اللَّيَالِي، وَقَوْلُهُ زُلْفًا فَزُلْفًا

(١) الحديث رواه البخاري.

أي: ساعات بعد ساعات متقاربة، وسماوة كل شيء: أعلاه، وإنما سُمِّي السماء: سماء، لأنها فوقنا؛ احقوقف: أي اغوَّج ودَقَّ، ومنه: احقوقف الهلال: إذا دَقَّ في آخر الشهر.

وقيل في قوله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْشُونَ﴾ [الروم/١٨]: إنه صلاة المغرب، ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ﴾ [الروم/١٨]: صلاة الصبح، ﴿وَعَشِيًّا﴾ [الروم/١٨]: العصر، ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ﴾ [الروم/١٨]: الظهر.

وقال في موضع آخر: ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ [النور/٥٨]، وهي التي كانت الأعراب تسميها: العَتَمَة، فنهى النبي ﷺ عن ذلك وقال: «لَا تَغْلِبُكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءِ، فَإِنَّمَا يُعْتَمُونَ بِالْإِبِلِ»^(١). وإنما سَمَّوها: عَتَمَة، بِاسْمِ عَتَمَةِ الليل: وهي ظِلْمَة أَوَّلِهِ، وإِعْتَامُهُم بِالْإِبِل: أنهم إذا راحت عليهم الإبل بعد المساء أناخوها ولم يَحْلِبُوهَا حتى يُعْتَمُوا: أي يدخلوا في عَتَمَةِ الليل، وهي ظِلْمَتُهُ، وكانوا يسمون تلك الحَلَبَة: عَتَمَة، بِاسْمِ عَتَمَةِ الليل، وتلك الساعة تسمى: عَتَمَة؛ وسمعتهم يقولون: اشْتَغَيْتُمَا نَعْمَتَكُمْ ثُمَّ اخْتَلَبْتُمَا، ويقال: قعد فلان قَدَرَ عتمة الإبل: أي قَدَرَ احتباسها في عِشَائِهَا من أول الليل. ثم قالوا لصلاة العشاء: عَتَمَة، لأنها تؤدي في ذلك الوقت.

والمعنى في قوله عليه السلام: «لَا تَغْلِبُكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمْ» أن الله تعالى سماها: صلاة العشاء، والأعراب يسمونها: صلاة العَتَمَة، بِاسْمِ عَتَمَةِ الإبل: وهو احتباسها بعد رواحها قَدَرَ فَوَاقٍ، ويسمون قَدَرَ احتباسها: عتمة، وذلك قَدَرَ ما بين العِشَاءَيْنِ؛ وإذا كان وقت العشاء الآخرة، فقد أفاقت الإبل.

وأما قوله عز وجل: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ [الإسراء/٧٨] فإنه أَمَرَ بِأداء الصلوات الخمس في هذه الآية، كما أمر به في الآية التي فسرناها قبلها.

قَدْ لَوْكَ الشَّمْسُ: زوالها، وهو وقت الظهر، وقيل: دلوكها غروبها؛ والذي عندي فيه: أنه جعل الدُّلُوكَ وَقْتًا لصلَاتَي العِشَاءِ، وهما الظهر والعصر، كما جعل أحد

(١) رواه مسلم عن ابن عمر.

طرفي النهار وقتاً لهما.

وفني هاتين الآيتين أوضح الدليل على أن وقتهما واحد، كما روى ابن عباس أن النبي ﷺ: «صَلَاةُمَا فِيهِ وَقْتُ وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا هَفْوٍ»^(١). فقال مُلِكٌ: أرى ذلك كان في مطر.

وقوله: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ وقتُ صَلَاتِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، على أن وقتهما واحد في الضرورات.

وَالْعَسَقُ: ظلمة الليل، وقد غَسَقَ يَغْسِقُ. وروى عن أبي وائل أنه كان يقول لمؤذنه يوم الغيم: أَغْسِقْ أَغْسِقْ، أي: أَخْزِ الْأَذَانَ إِلَى أَنْ يَغْسِقَ الظَّلَامُ عَلَى الْأَرْضِ.

وأراد بقرآن الفجر: صلاة الفجر، سماها: قرآنا لأن القرآنَ يقرأُ فيها، وهذا من أبَيِّنِ الدَّلَالِ عَلَى وَجوب القراءة في الصلاة. وَالْفَجْرُ سُمِّيَ فَجْرًا لانفجار الصبح، وهما فجران:

فالأول منهما مستطيل في السماء، يُشَبَّهُ بِذَنبِ السَّرْحَانِ، وهو الذئب، لأنه مُسْتَدِقٌّ صَاعِدٌ غَيْرُ مُعْتَرِضٍ فِي الْأَفْقِ، وهو الفجر الكاذب الذي لَا يَحِلُّ أداءُ صلاة الصبح فيه، وَلَا يَخْرُجُ الْأَكْلُ عَلَى الصَّائِمِ.

وأما الفجر الثاني فهو المستطيرُّ الصَّادِقُ، سُمِّيَ: مُسْتَطِيرًّا، لانتشاره في الأفق؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًّا﴾ [الإنسان/٧]: أي منتشرا فاشيا ظاهرا.

وأما قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة/١٨٧] فإن الخيط الأسود هو الفجر الأول الذي يقال له: الكاذب، سُمِّيَ: أسود لاسوداد الأفق حوالي الخيط المستدق صاعدا؛ وأما الخيط الأبيض فهو الفجر الثاني، سُمِّيَ: أبيض لانتشار البياض في الأفق معترضا، وقال أبو ذؤاد الإيادي: [المتقارب]

فلما أضاءت لنا سُذْفَةٌ ولاح من الصبح خيطٌ أنارا

(١) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي.

أراد الفجر الثاني بقوله: خيَطُ أنارا، لأنه جعله مُبَيَّرا وَقَرَنَهُ بِالشَّدَقَةِ، وهي اختلاط الضوء والظلمة معا.

وأما الشَّقَقُ، فهو عند العرب: الحُمْرَةُ؛ وروى سَلَمَةُ عن الفَرَّاء أنه قال: سمعت بعض العرب يقول: عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق - وكان أحمر؛ قال: فهذا شاهد للحمرة.

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «كنا نصلِّي مع رسول الله ﷺ الصُّبْحُ ثُمَّ نَنْصَرِفُ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُزُوطِنَا مَا نُفَرِّقُ مِنَ الْفَلَسِ»^(١).

فَالْمُتَلَفِّعَاتُ: النساء اللاتي قد اشتملن بجلابيبهن، حتى لا يظهر منهن شيء غير عيونهن، وقد تَلَفَّعَ بثوبه وَالتَفَّعَ به: إذا اشتمل به، أي تَعَطَّى به؛ وأما الْمُزُوطُ فهي أَكْسِيَّةٌ من صُوفٍ أَوْ خَزٍّ، كُنَّ النساء يَتَجَلَّبَنَ بها إذا بَرَزْنَ، واحداها: مُزُوط. وَالْفَلَسُ وَالْفَلْسُ وَالْفَلْسُ: بقيةُ الظلام في آخر الليل، ومنه يقال: خرج فلان يَغْلَسُ، وقد غَلَسَ إلى حاجته. وهذا يدل على أن النبي ﷺ كان يصلِّي الصبح وعليه بقية من ظلمة الليل.

وأما الإسفار، فهما إسفاران:

أحدهما: أن يَبِينَ خيَطُ الصبح وَيَتَنَشَّرَ بياضُه في الأفق حتى لا يَشُكَّ من رآه أنه الصبح الصادق.

والإسفار الثاني: أن يَنْجَابَ الظلام كُلُّهُ وتنتشر الشُّخوص.

ومنه يقال: سَفَرَت المرأة نِقَابَهَا، إذا كَشَفَتْهُ حتى يُرى وجهها، ومنه قول الشاعر: [الطويل]

وكنْتُ إذا ما جِئْتُ لَيْلَى تَبَرَّقَعَتْ فقد رَأَيْتُ مِنْهَا الْغَدَاةَ شَفُورَهَا

وسَفَر فلان بَيْتَهُ: إذا كَنَسَهُ، و «وَجُحْوَةٌ يَوْمِيذٍ مُسْفِرَةٌ» [عبس/٣٨]: أي مضيق منيرة، وَلَقِيَ فلانُ القومَ بوجهٍ مُسْفِرٍ: لا غُيُوسَ فيه ولا كُلوَحَ؛ وقيل للكتاب: سَفَرٌ، لبيانه، وللذي يُصلح بين القوم: سَفِيرٌ، لأنه يُظْهِرُ بالصلح ما يُكِنُّهُ الفريقان في

(١) رواه البخاري ومسلم.

قلوبهم.

والذي عندي في قوله ﷺ: «أَسْفِرُوا بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ»^(١): أن تُصَلِّيَ صلاةَ الصبح والفجر قد أضاء وانتشر حتى لا يَشْكُ فيه أحد، والله أعلم.

قال الشافعي رحمه الله: والوقت للصلاة وقتان: وقت مقام رَفَاهِيَّةٍ ووقت عُذْرٍ وضرورة.

فالمقام: الإقامة في الحَضَر، والرَفَاهِيَّةُ: المُسَحَّةُ والدَّعَةُ؛ يقال: فلان رَافٍ وخَافِضٌ وَوَادِعٌ: إذا كان مقيمًا حاضرا غير مسافر ولا ظاعن، وفلان في رَفَاهِيَّةٍ من العيش ورَفَاهِيَّةٍ ورَفَهِيَّةٍ: إذا كان في خَفْضٍ ودَّعَةٍ.

ما جاء منها في الأذان

الأَذَانُ: اسمٌ من قولك: أَذَنْتُ فُلَانًا بأمرٍ كذا وكذا، أَوْدَنْتُهُ، إِذْنَانَا: أي أعلمته، وقد أَذِنَ يَأْذِنُ أَذْنًا، إذا عَلِمَ. فالأَذَان: الإعلام بالصلاة، يقال: أَذِنَ المؤذن تَأْذِينًا وَأَذَانًا: أي أعلمَ الناسَ بوقت الصلاة، فَوَضِعَ الاسمَ موضعَ المصدر؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ [التوبة/٣]: أي إعلام، وأصل هذا من الأَذَن - كأنه يلقي في آذان الناس بصوته ما إذا سمعوه علموا أنهم تُدبوا إلى الصلاة.

وأما قول المؤذن في الأذان: حَيَّ عَلَى الصلاة وحَيَّ عَلَى الفلاح، فمعنى حَيَّ: هَلُمَّ وَعَجِّلْ إِلَى الصلاة والفلاح. والفلاح: هو الفوز بالبقاء والخلود في النعيم المقيم، ويقال للفائز: مُفْلِحٌ، ولكلٍّ من أصاب خيرًا: مُفْلِحٌ، وقال عبيدُ بن الأبرص: [الرجز]

أَفْلِحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُدْرِكُ بِأَلْ ضَعْفٍ وَقَدْ يُخْذَعُ الْأَرِيْبُ^(٢)

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم.

(٢) البيت من معلقة عبيد المشهورة، وهي من مجزوء البسيط وبعضها من المجزوء المعروف بالمخلع، وقد اشتهر اضطراب وزنها بين العروضيين والأدباء، وإليه أشار المعري بقوله: [الطويل]

وقد يُخْطِئُ الرَّأْيُ أَمْرًا وَهُوَ حَازِمٌ كَمَا آخِطَلُ فِي وَزَنِ الْقَرِيضِ عَبِيدُ

ولما ذكرْتُ ذلك لأن بيت المتن من الرجز والقصيدة من البسيط، وقد رواه غير الأزهري بهذا اللفظ،

أفلح يعني: أَتَقَى بما شئت من حُمَقِي أو كَيْس. ويقال للسحور الذي يستعين به الصائم على صومه: فلاح وفَلَح، لأنه سبب للبقاء، وعن أبي ذَرٍّ أنه قال: «صَلَّينا مع رسول الله ﷺ حتى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَحُ»^(١).

وأما التشويب في صلاة الصبح: فهو أن يقول المؤذن بعد قوله: «حي على الفلاح»: «الصلاة خَيْرٌ من النوم»، مرتين، سُتِي ذلك تشويباً لأنه دُعَاءٌ بعد دعاء، فكأنه دعا الناس إلى الصلاة بقوله: حي على الصلاة، ثم عاد إلى دعائهم مرة أخرى بقوله: الصلاة خير من النوم؛ وكل من عاد لشيء فَعَلَهُ فقد ثاب إليه، ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾ [البقرة/١٢٥]، والبيت: بيت الله الحرام، جعله الله تعالى مثابة للناس لأنهم يثوبون إلى زيارته حاجين ومعتبرين مرة بعد أخرى، أي يعودون إليه.

وَمَثَابَةٌ: مَفْعَلَةٌ مِنْ ثَابَ يَثُوب، ولو قيل: مَثَابٌ - بغير هاء - كان جائزاً، وأنشد الشافعي رحمه الله بيتاً في هذا المعنى: [الطويل]

مَثَابًا لَأَفْنَاءِ الْقَبَائِلِ بَعْدَمَا تَخُبُ إِلَيْهِ الْيَعْمَلَاتُ الدُّوَابِلُ
لَأَفْنَاءِ الْقَبَائِلِ: يعني لجماعاتها؛ والدوابل: يعني بها الضعاف، يقال: ذَبَلُ يَذْبُلُ ذُبُولًا إِذَا ضَعُفَ؛ تَخُبُ: تُسْرِعُ.

وقد يكون التشويب في غير الفجر، وهو أن يقول المؤذن بين الأذنين: الصلاة رَحِمَكُمُ اللَّهُ، وقال عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِمُؤَذِّنِهِ: «إِذَا أَدْنَيْتَ فَتَرَسَّلْ ثُمَّ ثُوبٌ أَذَانُكَ». ويقال: ثُوبٌ الداعي، إذا دعا مرة بعد أخرى، وقالت جَنُوبُ الْهَدْلِيَّةِ: [البسيط]

وَكُلُّ حَيٍّ وَإِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهُ يَوْمًا لَهُ مِنْ دَوَاعِي السَّوْتِ تَشْوِيبُ

كصاحب «اللسان» والتبريزي في «شرح المعلقات». أي إنهم أثبتوه بتلك الرواية عالياً أن في الآية عيباً اختلافاً؛ وقد رُوِيَ بلفظ موافق للبسيط المخلع، وهو: [مخلع البسيط]

أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ قَدْ يُذْرِكُ بِالضُّ - ضَعُفٍ وَقَدْ يُخْذَعُ الْأَرِيبُ

وهذا عندي أحسن، غير أن تلك الرواية لا سبيل إلى إنكارها، وهي مصداق ذلك الاضطراب.

وانظر البيت في، «المعلقات العشر وأخبار شعرائها» لأحمد بن الأمين الشنقيطي ط. الرحمانية سنة ١٣٣٨ هـ، معلقة عبيد بن الأبرص ص ١٤١، «ولسان العرب»، مادة ف ل ح. ا هـ الشهاب.

(١) الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي.

والترسل: هو التبين.

قال الشافعي رحمه الله: وأحب أن يكون المؤذن صبيًا، وأن يؤذن مُترسلاً بغير تمطيط ولا بغي فيه، وأن تكون إقامته إدراجاً مُبيّناً

فَالصَّيْتُ بوزن السَّيِّد وَالْهَيْنَ، وهو الرفيع الصوت، وهو فَعِيلٌ مِنْ: صَاتَ يَصُوتُ، كما يقال للسحاب الماطر: صَيَّبَ، وهو مِنْ صَابَ يَصُوبُ؛ ويقال: ذهب صَيْتُ فلان في الناس: أي ذهب ذِكْرُهُ وشرُّهُ، وأما الصُّوت: فهو الذي يَسْمَعُهُ الناس.

والمترسل: هو الذي يتمهل في تأذينه ويُبَيِّنُ كلامه تبييناً يَفْهَمُهُ من يسمعه، وهو من قولك: جاء فلان على رِشْلِهِ، أي على هَيْئَتِهِ غَيْرَ عَجَلٍ وَلَا مُتَعَبٍ لنفسه.

والتعطيط: الإفراط في مدّ الحروف، يقال: مَطَّ كلامه، إذا مدّه، فإذا أفرط فيه فَقَدْ مَطَّطَهُ.

والبُغْي فيه: أن يكون رَفْعُهُ صَوْتُهُ يحكي كلامَ الجبابة والمتكبرين والمُتَقَبِّحِينَ، وأصلُ الْفَهْقِي: الامتلاء، فالصواب أن يكون صوته بتحزين وترقيق، ليس فيه جفاء كلام الأعراب ولا لِينُ كلام المتماوتين. والبُغْي في كلام العرب: الكِبَرُ، والبُغْي: الظلم، والبُغْي: الفساد، وكل شيء ترامى إلى فساد فقد بُغِيَ؛ [و] يقال: قد بُغِيَ فلان ضَالَّتْهُ، إذا طلبها.

وأما إدراج الإقامة: فهو أن يَصِلَ بعضها ببعض ولا يترسل فيها ترسله في الأذان. وأصلُ الإدراج: الطَّيُّ، يقال: أَدْرَجْتُ الكتابَ والثوبَ وَدَرَجْتُهُمَا، إدراجاً وَدَرَجًا: إذا طَوَيْتُهُمَا على وجوههما.

وَرَوَى الشافعي رحمه الله حديثاً رفعه إلى النبي ﷺ أنه قال: «الْأَيْمَةُ ضُمْنَاءُ وَالْمُؤَذِّنُونَ أُمْنَاءُ»^(١).

فأما ضمان الأئمة: فإن القوم أَمَرُوا أَنْ يَأْتُمُّوا بِهِمْ وَيَتَّبِعُوهُمْ وَلَا يُبَادِرُوهُمْ، فإن أتمَّ الإمام ما ضَمِنَ من إمامتهم تيسَّرَ للمؤمنين إتمامُ صلاتهم على ما أَمَرُوا بِهِ، وإن

(١) أخرجه أبو داود والترمذي عن أبي هريرة.

عَجَّلَ الإمام فَأَرْهَقَ المَأْمُومِينَ عن إتمام الركوع والسجود وغيرهما لم يَفِ بِمَا ضَمِنَ لهم؛ فعلى الأئمة أن يَتَحَرَّوْا إتمامَ ما ضَمِنُوا في تخفيف وقصْدٍ، وألا يُعْجِلُوا القَوْمَ عن إتمام ما يلزمهم.

وأما أمانة المؤذنين: فإنهم اتَّخِثُوا على المواقيت ومُراعَاتِهَا، وَأَمِزُوا أَلَا يُفَرِّطُوا فيؤَخِّرُوا الأَذَانَ عن وقته، ولا يَعْجَلُوا فيؤذِّنُوا قَبْلَ دُخُولِ الوقت حتى لا تُجْزِئَهُم الصلاة.

باب القبلة

ذكر الشافعي . رحمه الله . قول الله عز وجل: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة/١٤٤، ١٤٩، ١٥٠].

قوله: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ﴾: أي أَقْبَلَ بوجهك، وَوَجْهٌ وَجْهَكَ؛ وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾ [البقرة/١٤٨]: أي مستقبلها.

وقال أبو العباس أحمد بن يحيى: التولية ههنا: إقبال، وقد تكون التولية إدباراً كقولك: وَلَّ عني: أي أَذِيرُ عني، وقد وَلَّى: إذا أدبر.

وأما قوله تعالى: ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، فشَطْرُهُ: يَلْقَاؤُهُ وَجْهَتُهُ وَنَحْوُهُ، وأصل الشطر: النحو، وقول الناس: فلان شَاطِرٌ معناه: قد أخذ في نحو غير الاستواء؛ ويقال: هؤلاء قومٌ يشاطرُوننا: أي دُوْرُهُمْ تقابل دُوْرَنَا، كما تقول: هم يُنَاحِلُونَنَا: أي نُنَاحُو نَحْوَهُمْ وَيُنَاحُونَ نَحْوَنَا . وشَطْرُ كل شيء: يَصْفُهُ.

باب صفة الصلاة

وما فيها من الذِّكْرِ والتسبيح والتشهد وغير ذلك

وفي صِفَةِ الصلاة أَلْفَاظٌ كثيرة لا يكادُ يَعْرِفُ مَعَانِيَهَا إلا أَهْلُ العلم بها، فوجبَ أن نُعْطِيَ بها ونشرح مَعَانِيَهَا لِيَقِفَ عليها المصلُّون، فإنهم إذا فهموها كان أحرى أن يخشعوا عند ذِكْرِهَا وَيُخْلِصُوا نِيَّاتِهِم لِلْمُرَادِ بها، ويكونَ ذلك أعظم

لأجورهم وأوفر لثوابهم وأعوذ عليهم إن شاء الله.

فَأَوَّلُ ذَلِكَ قَوْلُ الْمُصَلِّي: اللَّهُ أَكْبَرُ ، وفيه قولان لأهل العربية:

أحدهما: أن معناه: اللَّهُ كبير. وقد جاء «أَفْعَلُ» نعتًا في حروف معدودة، منها قولهم: هذا أمرٌ أَهْوَنُ: أي هَيِّنٌ، واني لأُوجِلُ: أي وَجِلٌ، وكذلك: إني لأُوجِزُ . باللام والراء . ومنه قول مَعْن بن أَوْس: [الطويل]

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لأُوجِلُ عَلَى أَيِّنَا تَغْدُو الْمَنِيَّةُ أَوَّلُ
أراد: واني لَوَجِلٌ. وتقول العرب: المرءُ بأَصْغَرِيهِ: أي بصِغِيرِيهِ، وهما قلبه ولسانه، فكذلك قوله: الله أكبر، أي كبير؛ وقال أبو إسحق الرُّجَّاج: هذا غير مُنْكَرٍ، وقد قاله أبو عُبَيْدَةَ.

قوله: المرءُ بأَصْغَرِيهِ، أصغراؤه: قلبه ولسانه، ومعناه: أن فضل الرجل على غيره ببيانهِ بلسانه وعلمه الذي في قلبه، وكل من كَانَ أَغْلَمَ وَأَبْيَنَ لِسَانًا فَلَهُ الْفَضْلُ على غيره.

وقال آخرون: معنى قوله: الله أكبر، أي: الله أَكْبَرُ كبير، كقولك: هو أَعْزُ عَزِيز؛ ومنه قول الفرزدق: [الكامل]

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعْزُ وَأَطْوَلُ
أراد: دعائمه أعزُّ وأطولُ طويل.

وأما قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [الروم/٢٧] ففيه غَيْرُ قول:

أحدها: وهو هَيِّنٌ عليه.

وقال بعضهم: الهاء في ﴿عليه﴾ راجعة إلى الإنسان، المخلوق، كأنه قال: وهو أَهْوَنُ على الإنسان من إنشائه النشأة الأولى.

وقال أبو إسحق الرُّجَّاج: خاطَبَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ العبادَ بما يعقلون، فأَعْلَمَهُمْ أنه يجب عندهم أن يكون البعثُ أسهلَ من الابتداء، وجعله مثلاً لهم فقال: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ

الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿[الروم/٢٧]، أَي إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ قَدْ ضَرَبَهُ مِثْلًا لَكُمْ فِيمَا يَضَعُ وَيَسْهَلُ.

وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي الصَّلَاةِ: «تَخْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ، وَتَخْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»^(١).

فالتَّحْرِيمُ أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ: حَرَمْتُ فَلَانًا عَطَاءً: أَي مَنَعْتُهُ إِيَّاهُ، وَكُلُّ مَا مُنِعَ فَهُوَ حَرَمٌ وَحَرَامٌ؛ وَأَحْرَمَ الرَّجُلُ بِالْحَجِّ: إِذَا دَخَلَ فِيمَا يُنْعَى مَعَهُ مِنْ أَشْيَاءَ كَانَتْ مُطْلَقَةً لَهُ، مِثْلُ قَتْلِ الصَّيْدِ وَقَضَاءِ الثَّقَفِ وَالْجَمَاعِ وَإِظْهَارِ الرَّقْتِ وَغَيْرِهِ مِمَّا مُنِعَ الْمُخْرِجُ مِنْهُ، وَقَضَاءُ الثَّقَفِ: حَلْقُ الْعَانَةِ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَفُّ الْإِبْطِ؛ فَكَذَلِكَ الْمَكْبَرُ لِلصَّلَاةِ، صَارَ مَمْنُوعًا مِنَ الْكَلَامِ وَالْعَمَلِ الَّذِي هُوَ غَيْرُ عَمَلِ الصَّلَاةِ، فَقِيلَ لِلتَّكْبِيرِ: تَحْرِيمٌ، لِمَنْعِهِ الْمَصْلِيَّ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ عَمَلِ الصَّلَاةِ وَمَا فِيهَا مِنَ الذِّكْرِ وَالْقُرْآنِ.

وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: أَحْرَمْتُ الرَّجُلَ، إِذَا قَمَرْتَهُ، وَحَرَمَ يَحْرُمُ حَرَمًا: إِذَا قَمِرَ، لِأَنَّهُ مُنِعَ مَا يَكُونُ لَهُ بِهِ الْفُلُجُ وَالْفَوْزُ؛ وَأَحْرَمَ الرَّجُلَ: إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ، فَصَارَ بِالتَّكْبِيرِ لَهَا مَعَ النِّيَّةِ دَاخِلًا فِي مَا مُنِعَ مِنْهُ مِمَّا كَانَ مَبَاحًا لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ.

* * *

وقوله بعد التكبير: ﴿وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام/٧٩] أَي: أَقْبَلْتُ بِوَجْهِي إِلَى اللَّهِ الَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، أَي ابْتَدَأَ خَلْقَهُمَا عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ تَقَدَّمَ هُمَا.

وقوله: حَنِيفًا: أَي مُسْتَقِيمًا، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْحَالِ، كَأَنِّي قُلْتُ: وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّهِ فِي حَالِ حَنِيفِيَّةٍ؛ وَرَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ عَنْ ابْنِ نَجْدَةَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ أَنَّهُ قَالَ: الْحَنِيفُ: الْمُسْتَقِيمُ، وَأَنْشَدَ: [الوافر]

تَعَلَّمْ أَنْ سَيَهْدِيكَمُ إِلَيْنَا طَرِيقٌ لَا يَجُوزُ بِكُمْ حَنِيفٌ
أَي طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ. وَقَالَ أَبُو إِسْحَقَ الرَّجَّاجُ: سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: حَنِيفًا، لِأَنَّهُ حَنَفَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، أَي: مَالَ؛ قَالَ: وَالْحَنَفُ فِي

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ.

الرجل؛ أن تميل القدمان كل واحدة منهما إلى أختها بأصابعها.

وقوله: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ [الأنعام/١٦٢] فالصلاة: اسم جامع للتكبير والقراءة والركوع والسجود والدعاء والتشهد والثناء على الله عز وجل.

والنُسك: العبادة والناسك: العابد الذي يُخْلِصُ عِبَادَةَ اللَّهِ ولا يُشْرِكُ به، وأصله من النسيكة: وهي الثفرة المذابة المصفاة من كل خِلْطٍ، والنسيكة أيضا: القُرْبَان الذي يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى، وجمعها: نُسُكٌ.

وقوله: وأنا من المُسْلِمِينَ: أي المستسلمين لأمر الله الخاضعين له، المنقادين لطاعته.

* * *

وقوله: اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ^(١).

في تفسير «اللَّهُمَّ» قولان للنحويين: قال الفراء: هي في الأصل: يا الله أُمَّتًا بخير، فكثُرَتْ في الكلام وَأَخْتَلَطَتْ، فقليل: اللَّهُمَّ، كما قالوا: هَلُمَّ، وأصلها: «هَلْ» ضَمٌّ إليها «أَمْ»، ثم تَرَكْتَ منصوبة الميم. وقال الخليل: اللهم معناه: يا الله، والميم مشدودة، عوض من «ياء» النداء، والميم مفتوحة لسكونها وسكون الميم قبلها؛ قال: ولا يقال: يا اللَّهُمَّ، إنما يقال: اللَّهُمَّ، ومعناه: يا الله.

وقوله «أَنْتَ الْمَلِكُ»: أي القادر على كل شيء، تَمْلِكُ الْمُلْكَ، لا شريك لك.

وقوله: سُبْحَانَكَ معناه: أَسْبَحَكَ، أي أنزهك عما يقول الظالمون فيك؛ وسُبْحَانُ: مصدرٌ أريدَ به الفعل، قال الله عز وجل: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم/١٧] أي: سبحوا الله حين تمسون، أي صلُّوا له؛ وقوله في الركوع: سبحان ربي العظيم، أي: أَسْبَحْ ربي العظيم، وتنزيه الله سبحانه وتعالى: تبعيدُه من الشرك، وهو بمعنى التسبيح. ومن صفات الله تعالى: سُبُوخٌ قُدُّوسٌ، والسُّبُوح: البعيد عن الشكل والنظير والضد والتديد؛ وقيل: سبحان الله: أي براءة الله، كأنه يقول:

(١) الحديث رواه مسلم والترمذي وأحمد عن علي بن أبي طالب.

أَبْرَىءُ اللَّهِ عز وجل من كل ضد وند.

وقوله: وبحمدك، الباء لهُنَا معناها الابتداء، كأنه قال: وبحمدك أبتدىء، حمده: الثناء عليه، وقد دخل فيه «سُبْحَانَ اللَّهِ» لأنه ثناء على الله تعالى.

وقوله: أَنْتَ رَبِّي، أي مالكي ومالكِ أمري، لا مالِكَ لي غَيْرِكَ.

وقوله: وَأَنَا عَبْدُكَ: أي لا أَغْبُدُ غيرك، ولا أَضْمِرُ إِلَّا طَاعَتَكَ.

وقوله: عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي: اعتراف بالذنب، قَدَّمَهُ على مَسْئَلَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْمَغْفِرَةَ، كما عَلَّمَ اللَّهُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَام، عند خطيئته، أن يقول: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا، وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف/٢٣]، وقال تعالى - حكاية عن آدم -: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة/٣٧].

وقوله: فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي: أي اسْتُرْهَا بِعَفْوِكَ ولا تَوَاجِدْنِي بها.

وقوله: وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَعْلَاقِ: أي أَرشِدْنِي لَهَا واليهَا، وقوله: وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا: أي أَصْرِفْ عَنِّي قَبِيحَ الْأَعْلَاقِ.

وقوله: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، معنى: لَبَّيْكَ، أي أَقِمْتُ على طَاعَتِكَ إِمَامَةً تَعْدُ إِقَامَةً . يقال: لَبَّ بِالْمَكَانِ وَاللَّبَّ، إِذَا أَقَامَ بِهِ، لَبَّا وَالْبَاتَاءُ؛ فمعنى «لَبَّيْكَ»: لَبَّيْنِ، فَحَدِثَتِ النُّونُ لِلإِضَافَةِ، وَاللَّبَّ: الإِقَامَةُ عَلَى الطَّاعَةِ.

وقوله: وَسَعْدَيْكَ: أَصْلُ الْإِسْعَادِ وَالْمُسَاعَدَةِ: مُوَافَقَةُ الْعَبْدِ أَمْرَ رَبِّهِ بِمَا يَسْعَدُ بِهِ الْعَبْدُ، وَمِنْ أَعَانَةِ اللَّهِ بِتَوْفِيقِهِ أَسْعَدَهُ؛ وَيُقَالُ: سَعَدَهُ اللَّهُ يَسْعُدُهُ - بِغَيْرِ أَلْفٍ - فَهُوَ مَسْعُودٌ. وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَام: «لَا إِسْعَادَ وَلَا عَقَرَ فِي الْإِسْلَامِ»: هَذَا فِي النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَوْتِ؛ وَذَلِكَ أَنَّ النِّسَاءَ، أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ، كُنَّ إِذَا أَصِيبَتْ إِحْدَاهُنَّ بِمُصِيبَةٍ لَبِثَتْ سَنَةً تَبْكِي ذَا قَرَانَتِهَا الَّذِي أَصِيبَتْ بِهِ، وَتُسَعِّدُهَا عَلَى بَكَائِهَا جَارَاتِهَا وَذَوَاتِ مُحَارِمِهَا: كُنَّ يَجْتَمِعْنَ سَنَةً يُسَعِّدْنَ صَاحِبَةَ الْمُصِيبَةِ، فَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ هَذَا الْإِسْعَادِ. وَسَاعِدُ الْيَدِ: مَا بَيْنَ الْكُوعِ وَالْمِرْفَقِ، شَمِي سَاعِدًا لِأَنَّهُ سَاعِدَانَةُ الْكَفِّ. قَالَ (٥): أَمْلَأَهُ عَلَيَّ،

(٥) الْقَائِلُ هُوَ الْمُسْتَحْلِي، أَبُو عِيَدٍ الْهَرَوِيُّ، وَالْمَمْلِيُّ: أَبُو مَنْصُورٍ الْأَزْهَرِيُّ، الْمَوْلَفُ، وَقَدْ تَقَدَّمَ نَحْوُ ذَلِكَ.

وليس في الأصل.

فقوله: «وَسَعْدَيْكَ»؛ أي مساعدةً لأمرِكَ بَعْدَ مساعدةٍ، ومتابعةً لِدِينِكَ الذي ارتضىته بعدَ متابعةٍ؛ وأُخْرِجَ «سَعْدَيْكَ» مِنْ «سَعْدَ» لأنه الأصل، وإن كان المعتاد من الكلام: «سَاعَدَ»، بهذا المعنى.

وسمعت المنذري يقول: سمعت أبا العباس أحمد بن يحيى - وسئل عن معنى قوله: «وسعديك»، - فقال: معناه: مساعدة لك بعد مساعدة.

وقوله: الخَيْرُ في يديك والشرُّ ليس إليك.

حكى إسحاق بن زَاهَوِيٍّ عن النَّضْرِ بن شَمِيلٍ قال: سألت الخليلَ بنَ أحمدَ عن قولهم في الدعاء: «الخير في يديك والشرُّ ليس إليك»، قَالَ: وكان مُثَبِّتًا، يعني للْقَدَر، فقال لي: معناه: لا يُتَقَرَّبُ بالشرِّ إليك.

وقوله: أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ: أي أعتصمُ بك وأعوذُ بك، وَأَلْجَأُ إِلَيْكَ، كأنه قال: بك أعوذُ وَإِلَيْكَ أَلْجَأُ.

وقوله: تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، قال أبو العباس: تبارك اللهُ: أي تعالى اللهُ، والبركةُ: النماءُ والعلوُّ؛ وقال أبو بكر بن الأنباري: تبارك اللهُ: أي يَتَبَرَّكُ العباد بتوحيده وذِكْرِ اسمِهِ، والتبرُّك: طلبُ البركة.

وقوله: وَأَتُوبُ إِلَيْكَ: أي أَزْجِعُ إلى طاعتك وَأُئْيِبُ إِلَيْكَ، والتائب: الراجِعُ إلى طاعة ربه بعد مَعْصِيَةٍ وَخَطِيئَةٍ.

و الباء في قوله: بِسْمِ اللَّهِ معناها معنى الابتداء، أي: ابتدئ بِاسْمِ اللَّهِ >

وقوله: تَعَالَى جَدُّكَ، الجَدُّ هُهْنَا: الْعَظَمَةُ، قال الله تعالى: «وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا» [الجن/١١] أي عَظَمَتُهُ. وأما قول النبي ﷺ بعد الفراغ من الصلاة: «وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»^(١) فالجد هُهْنَا: الحَظُّ في الدنيا والغنى، ورجلٌ مَجْدُودٌ، أي محظوظٌ في الدنيا غَنِيٌّ؛ والمعنى: لا يَنْفَعُ ذَا الغنى وكثرة المال في الدنيا غِنَاهُ

(١) أخرجه البخاري ومسلم من حديث المغيرة بن شعبة.

يوم القيامة منك، إنما ينفعه العمل بطاعتك، ولا ينفعه كثرة ماله من عقوبتك فيفتدي منها به كما ينفعه ذلك في الدنيا.

* * *

وقوله في التشهد: الله يمشي الله.

قال القراء: التحية: المُلْكُ، وجمعها: التحيات، كأنه قال: المُلْكُ لله؛ وقيل: التحية: البقاء الدائم، كأنه قال: البقاء لله، وقيل: معنى التحية: السلام، أي السلام لله، وهي السلامة من آفات الدنيا والآخرة.

وقوله: الله يمشي الله: أي العبادات كلها لله.

وقوله: المَلِيَّاتُ لله: أي الطَّيِّبَاتُ من الكلام الذي هو ثناء على الله وحمد الله.

وقوله: المَلَامُ عليك أيها النبي، فيه قولان:

أَحَدُهُمَا: اسم السلام، ومعناه: اسم الله عليك، ومنه قولُ لَبِيدٍ: [الطويل]
إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَبْكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ
وقيل: معنى قوله: «السلام عليك» أي: سَلَّمَ اللَّهُ عليك تسليماً وسلاماً، ومن
سَلَّمَ الله تعالى عليه فقد سَلَّمَ من الآفات كلها.

وقوله: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

قال أبو بكر الأنباري: معنى قوله «أشهد» ههنا: أَعْلَمُ وَأَبَيِّنُ ونحو ذلك؛ وقال
أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران/١٨]: معناه
أَعْلَمَ اللَّهُ وَبَيَّنَّ اللَّهُ.

وقوله: وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُهُ ورَسُولُهُ: أي: أَعْلَمُ وَأَبَيِّنُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ
وَأَنَّهُ رَسُولُهُ؛ والرسول: الذي يتابع أخباراً من بَعَثَهُ، أُخِذَ مِنْ قَوْلِهِ: جَاءَتْ الْإِبِلُ رَسَلًا،
أي متتابعة.

وأما الصلاة على النبي ﷺ فإنها رحمة من الله عز وجل، والصلاة من العباد:
تَضَرُّعٌ ودُعَاءٌ، وهي من الملائكة: استغفار.

وقوله: وعلى آلٍ مُّسَمَّيٍّ.

قال بعضهم: آل محمد: عِثْرَتُهُ الذين يَنْتَسِبُونَ إليه ﷺ، وهم أولادُ فاطمة رضي الله عنها وعنهم.

وقال الشافعي رضي الله عنه: آلُه ههنا: هم الذي حَزَمَتْ عليهم الصَّدَقَاتُ المفروضة، وهم ذُوو الْقُرْبَى الذين يُجْعَلُ لَهُمْ بِدَلِّهَا خُمُسُ الْخُمُسِ مِنَ الْفَيْءِ والغنائم.

وقال غيره: آل الرسول: أهل دينه الذين يتبعون سُنَّتَهُ، كما أن ﴿آلَ فِرْعَوْنَ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر/٤٦] هم أهل مِلَّةِ الذين تابَعُوهُ على كفره. وكان هذا القول أقربها إلى الصواب.

* * *

وإذا فسرْتُ ما جاء في افتتاح الصلاة والذِّكْر فيها، فإنني أفسر فاتحة الكتاب بالفاظ وجيزة ينتفع قارئها بمعرفتها وَيَتَذَكَّرُ بِتِلَاوَتِهَا إذا صلى بها، فيضاعِفُ الله عزَّ وجلَّ له الحسنات بِمِثْلِهِ وَرَحْمَتِهِ.

قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، فيه قولان لأهل اللغة:

أحدهما: الثناء الحسنُ لله، وحَمْدُ الله: أي اثْنَيْتُ عليه.

وقيل: ﴿الحمد لله﴾ معناه: الشكر لله على نعمائه.

والحمد والشكر في اللغة يفترقان: فالحمدُ لله: الثناء على الله تعالى بصفاته الحسنى، والشكر: أن يَشْكُرَهُ على ما أنعمَ به عليه؛ وقد يُوضَعُ الحمدُ موضعَ الشكر، ولا يوضَعُ الشكرُ موضعَ الحمد.

وقوله «لله» أي: للمعبود الذي هو معبودُ جميع الخلق [بحق]، لا معبود سِوَاهُ [بحق] ولا إله غيره، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف/٨٤] أي: معبود، لا نَعْبُدُ ربًّا سِوَاهُ، ولا نُشْرِكُ به شيئاً.

وقوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: أي مالك الخلائق أجمعين، الواحد: عالم، وهو اسم يجمع أشياء مختلفة؛ ومن جعل ﴿العالمين﴾: الجن والإنس، جعل العالم جمعاً لأشياء متفقة.

و﴿الرحمن الرحيم﴾: صفتان من صفات الله عز وجل، ولا يوصف بالرحمن غير الله تعالى، وأما «الرحيم» فجائز أن يقال: فلان رحيم، وهو أبلغ من الراحم.

وقوله: ﴿مَلِكٍ﴾^(٢) يَوْمَ الدِّينِ: أي ذو الملكة يوم الدين، وهو يوم الجزاء بالأعمال، ومنه قولهم: كما تدين ثداً، أي كما تفعل يفعل بك. وقيل: يوم الدين: يوم الحساب؛ ومن قرأ: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾ فمعناه: ذو الملك ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً﴾ [الانفطار/١٩].

وقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ معناه: إياك نطيع الطاعة التي نخضع معها لك.

وقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: أي نطلب منك المعونة على ما أمرتنا به من طاعتك، فأعيننا بفضلك، فإنه لا يُعيننا عليها غيرك.

وقوله: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي تبشنا على الهدى، وقال بعضهم: زدنا هدى، والصراط المستقيم: المنهاج الواضح.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾: أي تبشنا على هدى الذين أنعمت عليهم، أي بالإيمان والهدى.

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾: أي صراط غير المغضوب عليهم، وهم اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وهم النصارى.

وقولهم: آمين، هو استجابة للدعاء، وفيه لغتان: إحداهما بقصر الألف، يؤزّن، عمين، وآمين بوزن عامين، والميم مخففة في اللغتين؛ يوضعان موضع الاستجابة للدعاء، كما أن «صنة» يوضع موضع الإسكات. وحققهما من الاعراب: الوقف لأنهما بمنزلة الاصوات، فإن حركهما مُحَرَّكَ فَتَحَ النون، كقوله: [الطويل]

آمِينَ قَرَأَ اللَّهُ مَا بَيْنَنَا بَيْنَكَ

وكما تُحَيَّ كَيْفَ و «أَمِينَ».

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي عن أبي سعيد الخدري.

ما بينها تضايقت غُدُوْقُهَا فلم تُثْمِرْ. وكان سُجُودُ الْعَجَمِ لِإِسَادَتِهَا: إِمَالَةُ الرَّأْسِ إِلَى الصَّدْرِ، وَسُجُودُ الظَّلَالِ: اسْتِسْلَامُهَا لِمَا شَخَّرَتْ لَهُ.

وقال الأصمعي: قلت لأبي عمرو بن العلاء: «وَلَيْتَ الْحَمْدُ»، لِمَ عَطَفُوا بِالْوَاوِ؟ فقال: يقول الرجل للرجل: يعني هذا الثوب، فيقول: وهو لك، أصله يريد: هو لك، والواو مزيدة.

قال الشافعي رحمه الله: وَيَقْرَأُ هُتَاتًا.

بُعِنِي بِالْمُرْتَلِّ: الْمُتَبَيَّنْ، وَأَخْبَرَنِي الْمُنْذِرِي عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ: مَا أَعْلَمُ التَّرْتِيلَ فِي الْقِرَاءَةِ إِلَّا التَّبْيِينَ وَالْعَحْقِيقَ وَالتَّمَكِينَ؛ وَقَالَ الْيَزِيدِي: التَّرْتِيلُ وَالتَّرْتُلُّ وَاحِدٌ، وَهُوَ: أَنْ يقرأَ مَتَمَلًّا.

وذكر الشافعي رحمه الله صِفَةَ سُجُودِ الْمُصَلِّي فَقَالَ: وَأَنْصِبْ لِلْمَسَاجِدِ أَنْ تُجْعَلَ رُجُلَيْهِ. قَالَ: وَاللَّحْمَةُ: أَنْ يُدْلِلَ صَدْرُهُ عَنْ فُخْذَيْهِ وَيَجَافِي مَرْفَقَيْهِ وَذِرَاعَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ، إِذَا لَمْ يَكُنْ رَاكِعًا مَا يَسْتَوِي مَا نَحَتْ مَنَكِبَيْهِ وَتُبَّتْ عُقْرُهُ إِفْطِيدًا.

وَعُقْرُهُ إِبْطِيهِ: بَيَاضُهُمَا، وَأَصْلُ الْعُقْرَةِ وَالْعَفْرِ: لَوْنٌ وَجْهِ الْأَرْضِ.

وفي حديث آخر^(١): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى سَبَّحَ فِي سُجُودِهِ.

والتَّجْجِجَةُ والتَّخْوِجَةُ وَاحِدٌ، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ: جَجَجَ.

وقوله: إِذَا قَعَدَ فِي الرَّابِعَةِ أَمَاطَ رِجْلَيْهِ جَمِيعًا.

أَي: نَحَّاهُمَا وَأَخْرَجَهُمَا عَنْ وَرِكَهِ الْيَمَنِ، يُقَالُ: مِطَطْتُ أَمِيطُ، وَأَمِطْتُ الشَّيْءَ: أَي نَحَيْتُهُ.

قَالَ: وَيَقْتَضِي فِي الصَّبْحِ.

وَالْقَنُوتُ أَصْلُهُ: الْقِيَامُ، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ، حِينَ سَأَلَ عَنْ أَفْضَلِ الصَّلَاةِ فَقَالَ: «طَوَّلُ الْقُنُوتِ»^(٢)، أَرَادَ بِهِ طَوَّلَ الْقِيَامِ؛ وَمَعْنَى الْقَنُوتِ فِي الصَّبْحِ: أَنْ يَدْعُوَ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ بِاخْتِلَافٍ لَفْظٍ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

بعدَ رَفْعِهِ رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة، قيل لذلك الدعاء: قُنُوتٌ، لأن الداعي إنما يدعو به قائمًا، فسُمِّي: قنوتًا، باسم القيام. والقنوت أيضًا: الخشوع، ومنه قول الله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة/٢٣٨]: أي خاشعين، والقنوت أيضًا: الطاعة.

[باب سُجُودِ النَّبِيِّ وَسُجُودِ الشُّكْرِ^(١)]

وروى الزُّهْرِيُّ حديثًا رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ رَأَى ذَاتًا أَسْبَغَتْ رَأْسَهُ وَكُتِبَ لَهُ بِهَا ثَمَرٌ». ^(٢) لِلَّهِ.

التَّعَاشُ وَالْقَصْبُ: الشَّابُّ الضَّيَّافِي الصَّغِيرُ الْجَثَّة. وَتُصِيبُ «شُكْرًا» لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ، وَفِيهِ قَوْلٌ آخَرٌ: إِنَّهُ تُصِيبُ لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ، أَرَادَ: سَجَدَ لِلشُّكْرِ حِينَ رَأَى رَأْيَ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي تَعْدِيلِهِ خَلْقَهُ وَتَفْضِيلِهِ إِيَّاهُ عَلَى غَيْرِهِ.

[باب طهارة الثوب والبدن^(٣)]

قال الشافعي رحمه الله: ولو صَلَّى رَجُلٌ وَفِي ثَوْبِهِ نَجَسَةٌ مِنْ دَمٍ أَوْ لَيْسَ بِهِ، وَكَانَ قَلِيلًا مِثْلَ دَمِ الْبَرَاغِيثِ وَمَا يَتَعَفَّاهُ النَّاسُ، لَمْ يُعَذِّ.

معنى قوله: وما يتعافاه الناس: أي يَتَعَدُّونَهُ عَفْوًا قَدْ عَفِيَ لَهُمْ عَنْهُ وَلَمْ يُكَلِّفُوا عَسَلَهُ لِعَجْزِهِمْ عَنْ تَوَقُّيهِ وَالتَّحْفِظِ عَنْهُ. وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ: «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ» [التوبة/٤٣]: أَي صَفَحَ اللَّهُ عَنْكَ فَلَمْ يُوَاجِدْكَ بِمَا سَلَفَ مِنْكَ؛ وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ: عَفَيْتَ الرِّيحَ الرُّسُومَ: أَي مَحَّضْتَهَا وَدَرَسْتَهَا، فَعَفَيْتَ تَغْفُو، الْمُتَعَدِّي وَاللَّازِمُ فِي ذَلِكَ سَوَاءٌ.

وقال النبي ﷺ: «سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ»^(٤).

فَالْعَفْوُ: صَفَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ ذُنُوبِ عِبَادِهِ وَمَحْوُهُ إِيَّاهَا بِتَفْضِيلِهِ، وَالْعَافِيَةُ: أَنْ

(١) إضافة من مختصر الزهري: ٨٤/١.

(٢) ورد في النهاية: ٨٦/١ باختلاف لفظ.

(٣) زيادة في الحواشي.

(٤) رواه الترمذي عن العباس.

يُعَافِيهِمْ مِنَ الْأَسْقَامِ وَالْآفَاتِ، وَالْمَعَاوَةِ: أَنْ يَعَافِيَ بَعْضًا مِنْ شَرِّ بَعْضٍ، يُقَالُ: أَعْفَى اللَّهُ فُلَانًا وَعَافَاهُ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَتَعَافَى النَّاسُ مَا قَدَّمْتُ ذِكْرَهُ مِنْ دَمِ الْبَرَاغِيثِ وَنَحْوِهِ: تَسَامُحُهُمْ فِيهِ، وَتَوَسُّعُهُمْ فِي تَرْكِ غَسَلِهِ، وَعَدُّهُمْ إِيَّاهُ مِمَّا قَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ وَمَحَا عَنْهُمْ إِثْمَهُ، فَاسْقَطُوا إِثْمَهُ عَنْهُمْ أَيْضًا وَجَعَلُوهُ مَغْفُورًا عَنْهُ.

قال الشافعي رحمه الله: وَإِنْ بَالَ رَجُلٌ فِي مَسْجِدٍ أَوْ أَرْضٍ، فَهَلْ هُوَ بِأَنْ يُهْبَبَ عَلَيْهِ دَنُوبٌ مِنْ مَاءٍ.

والدُّنُوبُ: الدَّلُو العَظِيمُ، وَهُوَ دُونَ الْقَرْبِ الَّذِي يَكُونُ لِلثَّانِيَةِ، وَلَا يُسَمَّى دَنُوبًا حَتَّى يَكُونَ مِلَاءً مَاءً، وَالسَّجَلُ: مِثْلُ الدُّنُوبِ.

قال الشافعي: وَالنَّهْيُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي أَغْطَانِ الْإِبِلِ اخْتِيَارٌ.

وَالْأَغْطَانُ: جَمْعُ الْعَطْنِ، وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي تُنْحَلِي إِلَيْهِ الْإِبِلُ عَنِ الْمَاءِ إِذَا شَرِبَتِ الشَّرْبَةَ الْأُولَى، فَتَبْرُكُ فِيهِ، ثُمَّ يُمَلَأُ الْحَوْضُ لَهَا ثَانِيَةً فَتَعُودُ مِنْ عَطْنِهَا إِلَى الْحَوْضِ لِتَقْلُ: أَيْ تَشْرِبَ الشَّرْبَةَ الثَّانِيَةَ، وَهُوَ الْعَلْلُ. وَلَا تُغَطَّنُ الْإِبِلُ عَلَى الْمَاءِ إِلَّا فِي حِمَاةِ الْقَيْظِ، فَإِذَا بَرَدَ الزَّمَانُ فَلَا عَطْنُ لِلْإِبِلِ؛ وَمَوْضِعُهَا الَّذِي تَبْرُكُ فِيهِ عَلَى الْمَاءِ يُسَمَّى: عَطْنًا وَمَغْطِنًا، وَقَدْ عَطَنْتُ تَغْطِنُ وَتَغْطُنُ غُطُونًا.

وَأَمَّا حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ: «أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفِي الْبَيْتِ أَهْبَبٌ عَطْنَةٌ»، فَالْعَطْنَةُ مِنَ الْجُلُودِ: الْعِيْ قَدْ عَطَنْهَا الدَّبَاغُ فِي الدَّبَاغِ حَتَّى أُتْنَتْ وَأَمْرَقَ عَنْهَا صَوْنُهَا، وَقَدْ عَطَنْتُ تَغْطِنُ عَطْنًا.

وَمُرَّاحُ الْغَنَمِ: مَا وَاهَا بِاللَّيْلِ، وَيَجُوزُ: مَا وَاثَّهَا، بِالتَّاءِ، وَهَكَذَا كَثِيرًا مَا سَمِعْتُهُ مِنَ الْعَرَبِ، وَهِيَ حَيْثُ تَأْوِي إِلَيْهَا بِاللَّيْلِ.

[باب الساعات التي تكرر فيها الصلاة]

وفي حديث الصَّنَائِجِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَوْزُ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَاهَا»^(١).

(١) روى نحوه مسلم وأبو داود والنسائي.

.الْقَرْنُ عَلَى وَجْهِهِ:

فَقَرْنُ رَأْسِ الْإِنْسَانِ: نَاجِيَتُهُ، وَلِكُلِّ إِنْسَانٍ قَرْنَانِ فِي رَأْسِهِ: أَيُّ نَاحِيَتَانِ.

وَالْقَرْنُ: قَرْنٌ ذَوَاتِ الْقُرُونِ مِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالْأَوْعَالِ.

وَالْقَرْنُ مِنَ النَّاسِ: الَّذِينَ كَانُوا مُقْتَرِنِينَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَوُو اقْتِرَانٍ آخَرِ.

فَقَوْلُهُ: «وَالشَّيْطَانُ قَرْنٌ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَنِّي: قَرْنِي رَأْسُهُ، وَهُمَا نَاحِيَتَاهُ، وَيَحْتَمِلُ غَيْرُهُ.

وَأُخْبِرَنِي الْمُنْذَرِيُّ أَنَّهُ سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ . يَعْنِي الْحَزْبِيَّ . عَنْ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: هَذَا مَثَلٌ، يَقُولُ: حَيْثُ يَتَحَرَّكُ الشَّيْطَانُ وَيَتَسَلَّطُ فَيَكُونُ كَالْمُعِينِ لَهَا؛ وَكَذَلِكَ الْحَدِيثُ الْآخَرُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْعَلُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْعُورِي الْأَمْرِ»^(١)، لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَدْخُلُ جَوْفَهُ، وَلَكِنَّهُ مَثَلٌ لِتَرْبِيئِهِ لَهُ الْمَعَاصِي.

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «سَيُفَرِّقُ النَّاسَ قُرُونِي»^(٢): أَيُّ أَصْحَابِي، «ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوتُهُمْ»: يَعْنِي التَّابِعِينَ، «ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوتُهُمْ»: يَعْنِي أَتْبَاعَ التَّابِعِينَ.

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الرَّجَّاحُ: وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الْقَرْنُ اسْمًا لِلْجُمْلَةِ الْأُمَّةِ، وَهُوَ لَا قُرُونٌ فِيهَا، وَإِنَّمَا اسْتِثْنَاهُ الْقُرُونُ مِنَ الْاقْتِرَانِ.

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ»: أَيُّ بَيْنَ جَمَاعَتِهِ الْأَوَّلِينَ وَجَمَاعَتِهِ الْآخِرِينَ، وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرُونٍ» [الْأَنْعَامُ/٦]، بِمَا أَرَادَ؛ يُقَالُ: فُلَانٌ قَرْنٌ فُلَانٍ: أَيُّ مِثْلُهُ فِي السَّنَةِ، وَفُلَانٌ قِرْنَةٌ فِي الشَّجَاعَةِ.

[بَابُ صَلَاةِ النَّفْلِ]

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَوْكَدَ الصَّلَاةَ بِهَذَا الْفَرْضِ مِنَ الْوُجُوبِ، وَتَشْبِيهُهُ أَنْ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ صَفِيَّةِ بِنْتِ حُجَيْجٍ بْنِ أَخْطَبٍ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَحْكَامِ وَالْآدَابِ بِلَفْظِ: بَنِي آدَمَ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ.

وَالْوُثْرُ مِنَ الْأَعْدَادِ: مَا لَيْسَ بِزَوْجٍ، وَيَقَعُ الْوُثْرُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالثَّلَاثِ وَالْخَمْسِ

وَالسَّبْعِ؛ وَالشَّفْعُ: مَا كَانَ مِنَ الْأَعْدَادِ مُزْدَوِجًا، مِثْلُ: الْاِثْنَيْنِ وَالْأَرْبَعَةِ وَالسَّتَةِ.

وَالْتَهَجَّدَ: الْقِيَامُ مِنَ النَّوْمِ، يُقَالُ: هَجَدَ الرَّجُلُ يَهْجُدُ هُجُودًا: إِذَا نَامَ، فَهُوَ هَاجِدٌ، وَتَهَجَّدَ: إِذَا أَلْقَى الْهُجُودَ عَنْ عَيْنَيْهِ؛ وَهَذَا كَمَا يُقَالُ: خَرَجَ وَأَيْتَمَ: إِذَا فَعَلَ فِعْلًا يُلْزِمُهُ الْإِثْمَ، ثُمَّ يُقَالُ: تَخَرَّجَ فَلَانٌ وَتَأَيَّمَتِ: إِذَا أَلْقَى الْخُرُوجَ وَالْإِثْمَ عَنْ نَفْسِهِ بِاجْتِنَابِهِ مَا يَأْتِي بِهِ، وَلِهَذَا نَظَّائِرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ سَتَرَاهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَالنَّوَافِلُ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَأَعْمَالِ الْبِرِّ: الَّتِي لَيْسَتْ بِمَفْرُوضَةٍ، سُمِّيَتْ نَوَافِلَ لِأَنَّهَا زِيَادَةٌ عَلَى الْأَصْلِ، فَالْأَصْلُ الْفَرَائِضُ، وَالنَّوَافِلُ زِيَادَةٌ عَلَيْهَا؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ يُقَالُ لَوْلَدٍ الْوَلَدُ: نَافِلَةٌ، لِأَنَّ الْأَصْلَ هُوَ الْوَلَدُ الَّذِي يُصْلَبُ، وَوَلَدٌ وَلَدُهُ زِيَادَةٌ عَلَى الْأَصْلِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الْآيَةُ/٧٠]، وَكَذَلِكَ: أَنْفَالُ الْغَنَائِمِ، إِنَّمَا هِيَ زِيَادَاتٌ عَلَى أَصْلِ الْفَرَضِ الْجَارِي لَهُمْ. وَيُقَالُ لثَلَاثَ لَيَالٍ بَعْدَ الْغُرْرِ - وَهِيَ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنْ أَوَّلِ الشَّهْرِ -: ثُفْلٌ، لِأَنَّ بَيَاضَهَا زِيَادَةٌ عَلَى الْغُرْرِ، كَأَنَّ الْغُرْرَ - وَاحِدَتَهَا: غُرَّةٌ - أَصْلٌ، شَبِهَتْ بِغُرَّةِ الْفَرَسِ: وَهِيَ أَقْلُ شَيْءٍ مِنَ الْبَيَاضِ فِي وَجْهِهِ، فَلَمَّا^(٣) زَادَ بَيَاضُ الْقَمَرِ عَلَيْهَا قِيلَ لَهَا: ثُفْلٌ.

وَأَمَّا الْفَرَضُ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا، فَإِنْ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى رَوَى عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ قَالَ^(١): الْفَرَضُ أَصْلُهُ: الْحَزُّ فِي الْقِدْحِ وَغَيْرِهِ، قَالَ: وَمِنْهُ فَرَضُ الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا، إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ لَازِمٌ لِلْعَبْدِ كَلِزُومِ الْحَزِّ لِلْقِدْحِ؛ قَالَ: وَالْفَرَضُ أَيْضًا: الْهَيْبَةُ، وَالْفَرَضُ: الْقِرَاءَةُ، يُقَالُ: فَرَضْتُ جُزْئِي: أَيِ قِرَاتِهِ، وَالْفَرَضُ: التَّبْيِينُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمِنِكُمْ﴾ [التَّحْرِيمُ/٢]، أَيِ بَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ كَقَارِئَتِهَا.

[بَابُ فَضْلِ الْجَمَاعَةِ وَالْعُذْرِ بِتَرْكِهَا]^(١)

وَقَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَذِّ»^(٢).

(١) إضافة من مختصر المزني ج ١، ص ١٠٩.

(٢) رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر.

الْفَقْدُ: الواحد، يقال: جاء القوم أفذاذاً، أي أفراداً. وهذا شيء شاذٌّ فاذٌّ، إذا كان نادراً لا مثلاً له.

وقول مُبَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي اللَّيْلَةِ الْحَطِيرَةِ: «أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ»^(١).

الرحال ههنا: جماعة الرُحَل، وهو منزل الرجل في بيتٍ مَدِيرٍ أو وَتَرٍ، يقال: ما في رَحْلِهِ حَذَافَةٌ: أي ما في منزله شيء.

وفي حديث آخر: «إِذَا ابْتَلَّتِ التَّعَالُ فَالصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ»^(٢)

أراد بالتَّعَالِ: الْأَرْضِينَ الصُّلْبَةَ، واحداً: نَعْلٌ. يقول: إذا ابْتَلَّتِ الْأَرْضُ فِخْفُثُكُمْ زَلَقَ الْأَرْجُلِ عَلَيْهَا فَصَلُّوا فِي بَيْوتِكُمْ.

والرَّحْلُ أيضاً: مَرْكَبٌ لِلْبَعِيرِ النَجِيبِ كَالسَّرَجِ، وَقَدْ رَحَلَ بَعِيرُهُ رَحْلاً: إِذَا شَدَّ عَلَيْهِ الرَّحْلُ.

وقول النبي ﷺ: «إِذَا وُضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»^(٣).

فَالْعِشَاءُ، بفتح العين، ممدود: الطعام الذي يُتَعَشَّى به وقت العِشَاءِ؛ يقال: عِشَاءُهُ يَفْشُوهُ، إِذَا أَطْعَمَهُ الْعِشَاءَ، وَعِشْيُهُ يَفْشِي إِذَا تَعَشَّى.

وَالصُّبْحَاءُ: الطَّعَامُ وَقْتُ الصُّبْحَةِ.

وَالْعَدَاءُ: الطَّعَامُ الَّذِي يُتَغَدَّى بِهِ غَدْوَةً. وهذه كلها ممدودة بفتح أولها، فأما العِشَاءُ من الوقت فبكسر العين.

وقال الشافعي رحمه الله: وَإِذَا أَحَسَّ الْإِمَامُ بِرَجُلٍ وَهُوَ رَاكِعٌ لَمْ يَنْتَظِرْهُ.

معنى أَحَسَّ: عَلِمَ، وَيَكُونُ الْإِحْسَاسُ: الرَّؤْيَ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ [مريم/٩٦]، معناه: هل ترى؟ والرؤية توضع موضع العلم، تقول: رَأَيْتُ اللَّهَ صَنَعَ كَذَا وَكَذَا: أَي عَلِمْتُهُ.

(١) رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر.

(٢) ذَكَرَهُ فِي النَّهْجَةِ ج ٥، ص ٨٢.

(٣) رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر.

[بَابُ صِفَةِ الْأَئِمَّةِ]

وَأَكْرَهُ إِمَامَةً مَنْ بِهِ تَمَنُّعَةٌ أَوْ فَاغَاةٌ أَوْ يَكُونُ أَرْتٌ أَوْ أَلْفَعٌ.

سمعت المنذري يقول: سمعت المبرّد يقول: التَّمَنُّعَةُ: أن يتردد في التواء، والْفَاغَاةُ: أن يتردد في الفاء؛ قال: والْوَثَةُ كالريح، تمنع أول الكلام، فإذا جاء منه شيء اتصل به، قال: والْوَثَةُ غَرِيْزَةٌ تكثر في الأشراف، قال: واللُّغَةُ: أن يُعَدَّلَ بحرف إلى حرف.

قال أبو الفضل: أخبرني ثعلب عن سَلَمَةَ عن الفراء أنه قال: اللُّغَةُ يَطْرَفُ اللسان، وهو أن يَجْعَلَ الرَّاءَ على طَرَفٍ لسانه لَأَمَّا، أو يجعل الضاد ثَاءً. قال: والأَرْتُ: أن يَجْعَلَ اللام ياءً.

وأما الأَلْفَعُ - بالياء - قال أبو عمرو: فهو الذي لا يُبَيِّنُ الكلام.

قال المبرّد: واللُّكْنَةُ: أن يَعْتَرِضَ على الكلام اللغة الأعجمية، والعُقْلَةُ: التواء اللسان عند إرادة الكلام، والحُبْسَةُ: تَعَدُّرُ الكلام عند إرادته؛ والأَلْفُ: الذي يُذْخِلُ حَرْفًا على حرف، والعُقَّةُ: أن يُشْرِبَ الحرف صوت الخيشوم، والحُكَّةُ: أشد منها، والتَّرْخِيمُ: حذف بعض الكلمة، والعُكْلَةُ والحُكْلَةُ: العُجْمَةُ.

وقوله: يُشْرِبُ، من الشَّرْبَةِ: وهو أدنى شيء يخالف مُعْظَمَ اللون، منه يقال: أُشْرِبَ فلان حُمْرَةً: إذا خالط لَوْنَهُ أدنى شيء من الحمرة.

قال الأزهري: فهذه جملة ما يقع في اللسان والكلام من الفساد، وتُكْرَهُ إِمَامَةُ مَنْ بِهِ شَيْءٌ مِنْهَا.

وقال الشافعي رحمه الله: وَإِنْ أُمِّ أُمِّي بَيْنَ قَرَأَ أَعَادَ الْقَارِئُ.

أراد الشافعي بالأُمِّي ههنا: الذي لا يُحْسِنُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ، والأُمِّي في كلام العرب: الذي لا يَكْتُبُ ولا يقرأ المكتوب؛ وأكثر العرب كانوا أميين، قال الله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة/٢].

وكان النبي ﷺ: أُمِّيًّا، وكان مع ذلك حافظًا لكتاب الله تعالى، فكانت آية

مَعْرِفَةٍ؛ وَمَعْنَى أُمِّيَّةٍ: أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْصِرُ الْكِتَابَةَ وَلَا يَأْتِرُهَا، فَقَرَأَ عَلَى أَدْرَجَاتِهِ الدَّرَجَاتِ أَقَاصِيَهُ الْأَقْسَمِ الْعَدَدِيَّةَ عَلَى مَا أَنْزَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَبَدَّلَ حَالَهُ، ثُمَّ كَرَّرَهَا عَلَى فَرِيقٍ بَعْدَ فَرِيقٍ بِالْفَاطِهَا لَا بِمَعَالِيهَا، وَلَيْسَ فِي تَرْفِيفِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَشْرُدَ حَدِيثًا أَوْ قِصَّةً طَوِيلَةً ثُمَّ يَتَعَدَّهَا إِذَا كَرَّرَهَا بِالْفَاطِهَا، وَلَكِنَّهُ يَزِيدُ وَيَقْصُرُ وَيُغَيِّرُ الْأَفْظَ.

وَعُرِفَ الْإِنْسَانُ: عَادَتُهُ وَمَا يَعْرِفُهُ. وَقَوْلُهُ: يَشْرُدُ الْحَدِيثَ: أَيِ يَتَابَعُهُ، وَيُقَالُ: فَلَانٌ يَشْرُدُ الصِّيَامَ: أَيِ يَتَابَعُهُ، وَمِنْهُ شَرْدُ الزُّرْدِ، إِنَّمَا هُوَ وَضَلُ بَعْضِ الْحَلِيِّ بَعْضُ. قَالَ: فَاضْطَرَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ الْمُعْجِزَةُ الْقَوْمَ إِلَى الْإِقْرَارِ بِمَعْرِفَتِهِ، وَأَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي تَلَاهَ عَلَيْهِمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ ثَبَّتَ بِهِ فَوَادَّهُ وَحَفِظَهُ عَلَيْهِ.

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَذْكُرْ هَذِهِ الْآيَةَ، يُلْزِمُهُمُ الْحُجَّةَ بِهَا وَيُخَاطِبُ نَبِيَّهُ ﷺ: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُ بِمِيمِنِكَ إِذَنْ لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [العنكبوت/٤٨]؛ يَقُولُ: لَوْ كُنْتُ يَا مُحَمَّدُ تَخْطُ بِمِيمِنِكَ، أَيِ تَكْتُبُ، أَوْ كُنْتُ مِمَّنْ يَقْرَأُ الْمَكْتُوبَ، لَأَرْتَابَ فِيكَ مِنْ بَعَثَتِكَ إِلَيْهِمْ، فَلَمَّا كُنْتَ لَا تَخْطُ وَلَا تَقْرَأُ وَتَتْلُو مَعَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، كَانَ ذَلِكَ بَرَهَانًا دَالًا عَلَى أَنَّهُ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ.

وَقِيلَ لِلَّذِي لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ: أُمِّيٌّ، لِأَنَّهُ عَلَى جِيلَتِهِ الَّتِي وَلَدَتْهُ أُمُّهُ عَلَيْهَا، وَالْكِتَابَةُ مَكْتَسَبَةٌ مُتَعَلِّمَةً، وَكَذَلِكَ الْقِرَاءَةُ مِنَ الْكِتَابِ.

[باب إمامة المرأة] (١)

وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا: صَلَّتْ بِنِسْوَةِ الْعَصْرِ فَقَامَتْ وَشَطَّهْنَ (٢)، وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا: أَمَّتُهُنَّ فَقَامَتْ وَشَطَّأَ.

أَرَدْتُ أَنْ تَقَفَ عَلَى الْفَرْقِ بَيْنَ وَشَطَّ وَوَسَطَ: فَمَا كَانَ يُبَيِّنُ جُزْءًا مِنْ جُزْءٍ: فَهُوَ وَشَطَّ، وَذَلِكَ مِثْلُ: وَشَطَّ الصَّبِّ وَالْحَلْقَةِ مِنَ النَّاسِ وَالشَّبْحَةِ وَالْقِلَادَةِ، يُقَالُ فِي

(١) إضافة من مختصر المزي ج ١، ص ١٢٠.

(٢) رواه الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن ليث عن عطاء عن عائشة.

هذا كله: وَسَطٌ، وما كان مُضْمَعًا لا يُبين مجزئًا من جزء فهو: وَسَطٌ، مثل: وَسَطُ الدار والراحة والبقعة وما أشبهها؛ وقد أجازوا في «الْوَسَط» التسكين، ولم يُجيزوا في «وَسْطٍ» وَسَطًا، فافهمه.

[باب جملة المسافر والجمع في السفر^(١)]

وقال الشافعي رحمه الله: وإذا سافر الرجل سفرًا يكون سنة وأربعين ميلًا بالهاشمي...

الميل عند العرب: ما اتسع من الأرض حتى لا يكاد يُلْحَقُ بَصَرُ الرجل أقصاه، وبُنيت الأعلام في طريق مكة على مقدار مَدِّ البصر ووقوعه على رجل في أقصاه من أدباه، ثم قيل لثلاثة أميال منها: فَرَسَخ.

وقوله: بالهاشمي، أي بالميل الذي ميَّله بنو هاشم وقَدَّرُوهُ وأَعْلَمُوا عليه.

قال ابن شميل: كل شيء دائم كثير لا يكاد ينقطع فهو فَرَسَخٌ.. وقال خذيفة: «ما بَيَّنَّكُمْ وبين أن يُضَيَّبَ عليكم الشرُّ فَرَسَخٌ إلا رجلٌ في شَيْءٍ مَوْتُهُ، فلو قد مات، ضُيَّبَ عليكم الشرُّ فَرَسَخٌ؛ أراد بالرجل الذي في عنقه موته: عَمَرَ رِضْوَانُ الله عليه، كأنه حَلَّزَهُمْ فِتْنَةً تكون بعد موته تمتد أيامها، فجعل طول امتداد أيام الفتنة: فَرَسَخٌ - يقال: انتظروك فَرَسَخًا من النهار: أي طويلًا، لا أدري الفَرَسَخُ أُخِذَتْ إلا من هذا.

والبريد: اثنا عشر ميلًا بأُميال الطريق، وهي: أربعة فراسخ، وأربعة بُرْد: ثمانية وأربعون ميلًا.

وقال ابن المُسَيَّب: مَنْ أَجْمَعَ إقامة أربع أُمٍّ، معنى أَجْمَعَ: عَزَمَ وَأَزْمَعَ، وقال الكسائي: أَجْمَعْتُ المَسِيرَ وَأَجْمَعْتُ عليه، وَأَزْمَعْتُ المَسِيرَ، ولا يقال: أَزْمَعْتُ عليه.

وفي الحديث: «لا هَيَامَ لِمَنْ لَمْ يُجْمِعِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ»^(٢)، يريد: من لم

(١) إضافة من مختصر المزني ج ١، ص ١٢١.

(٢) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عمر عن حفصة.

يَغْزِمُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَنْوِهِ. وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَا صِيَامَ إِلَّا لِسِتْنِ أَرْضَ فِيهِ»^(١): أَيِ تَقْدَمُ فِيهِ يَنْبِيهِ، قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ.

[بَابُ وَجوبِ الْجُمُعَةِ وَغيرِهِ مِنْ أُمُورِهَا]^(٢)

يُقَالُ: هُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَقَدْ قُرِئَ بِاللَّغَتَيْنِ، وَكَانَ يُسَمَّى: يَوْمَ الْعُرْوَةِ، فِي أَوَّلِيَةِ الْعَرَبِ.

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَاسْأَلُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾، [الجمعة/٩]، مَعْنَاهُ: فَاقْصِدُوا وَأَمْضُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ، وَلَيْسَ مَعْنَى السَّعْيِ لِهُنَا: الْعَدْوُ؛ وَالسَّعْيُ: أَصْلُهُ التَّصَرُّفُ فِي كُلِّ عَمَلٍ، وَالدَّلِيلُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَىٰ * ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجِزَاءَ الْأَوْفَى﴾ [النجم/٤٠، ٤١] أَرَادَ: أَنَّ عَمَلَ الْعَبْدِ مُحْفُوظٌ لَهُ وَعَلَيْهِ، ثُمَّ يَجْزَىٰ بِهِ جِزَاءَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَقَدْ يَكُونُ السَّعْيُ: الْعَدْوُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتُوهَا وَأَنْتُمْ تَسْعَوْنَ»^(٣)، فَالسَّعْيُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: الْعَدْوُ. قَالَ الشَّيْخُ - أَمْلَاءَهُ عَلَيَّ^(٤): وَرَوَى أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى: سَعَى: إِذَا مَشَى، وَسَعَى: إِذَا عَدَا، وَسَعَى: إِذَا قَصَدَ].

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَإِنْ خَطَبَ بِهِمْ وَهُمْ أَرْبَعُونَ ثُمَّ انْفَضُّوا عَنْهُ. أَيِ تَفَرَّقُوا، وَأَصْلُهُ مِنْ: فَضَضْتُ الشَّيْءَ، إِذَا دَقَّقْتُهُ وَكَثَرْتُهُ، وَالْفَضِيضُ: السَّائِلُ. وَقَوْلُهُ: وَلَوْ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً ثُمَّ أَخَذَتْ بَنَاتُا وَخَدَانَا.

(١) ذِكْرُهُ فِي «الْنَهَايَةِ» ج ١، ص ٣٩.

(٢) إِضَافَةٌ مِنْ مُخْتَصَرِ الْمُزْنِيِّ ج ١، ص ١٣٠.

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(٤) الضَّمِيرُ فِي (عَلَيَّ) يَعُودُ عَلَى أَبِي عُبَيْدٍ الْهَرَوِيِّ (ت ٤٠١ هـ)، صَاحِبِ كِتَابِ «الغَرِيْبَيْنِ»، إِذْ وَقَعَ فِي نَسْخَةِ بَرْلِين: «قَالَ الْإِسْتَاذ أَبُو الْقَاسِمِ عَيْسَى بْنُ عَبَّادٍ: قَرَأْتُ عَلَى أَبِي الْقَاسِمِ عَلِيِّ بْنِ عَمْرِو الْأَسَدْبَاذِيِّ فِي الْمَحْرَمِ سَنَةَ سَبْعٍ وَثَمَانِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ، أَخْبَرَنَا بِهِ أَبُو عُبَيْدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَمْرَةَ بَهْرَاءَ لَقَطْنَا مِنْهُ، قَالَ قَرَأْتُ عَلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ أَبِي مَنْصُورٍ الْأَزْهَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا الْكِتَابَ».

هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ وَالْمُبَارَةُ الْمَعْلُومَةُ إِذَا زَادَهَا الْأَزْهَرِيُّ فِي كِتَابِهِ وَلَمْ تَكُنْ فِي الْأَصْلِ.

وُحْدَان - هُهْنَا - بضم الواو، وهو: جمع الواحد، كما يقال: رَاحَ وَرُغَيَان، وَبَاغَ وَبُغَيَان؛ ويجوز أن يكون ذلك جَمْع: وَحِيد، كما يقال: جَرِيْتُ وَجُزْبَان - يقال: رَجُلٌ وَحِيدٌ وَوَحْدٌ وَوَحْدٌ، وَرَجُلٌ فَرِيدٌ وَفَرْدٌ، وَقَوْمٌ فُرَادٌ وَفُرَادَى - غَيْرُ مُ - ي - قال ذلك كُلُّ الْفَرَاء.

وقوله: وَيُنْصِتُ النَّاسُ وَيَخْطُبُ الْإِمَامُ.

الإنصات: السكوت مع الاستماع، يقال: نَصَتَ وَأَنْصَتَ وَأَنْتَصَتَ بمعنى واحد، قال الطبري: يصف الوحش: [الطويل]

يُخَافِتْنِ بَعْضُ الْخَضِغِ مِنْ خَشْيَةِ الرَّدَى وَيَنْصِتْنَ لِلسَّمْعِ أَنْتَصَاتِ الْقَنَاقِ
الْقَنَاقِ: جمع قَنْقَنٍ، وهو الرجل الماهر المهندس الذي يعرف الماء تحت الأرض، قاله أبو عبيد؛ يقال: أَنْصَتَهُ وَأَنْصَتَ لَهُ بمعنى واحد.

قال الشافعي رحمه الله: وَيَسْعُ تَشْمِيتُ الْعَاطِسِ.

وتَشْمِيتُهُ: أن يدعو له فيقول: يَزَحْمُكَ اللَّهُ، ويجوز فيه السَّيْنُ وَالشَّيْنُ، وقد سَمَّيْتُهُ وَسَمَّيْتُهُ، والسَّيْنُ أَغْرَبُ؛ والشَّيْنُ قد دخلت على السَّيْنِ في حروف، يقال: أَتَيْتُهُ شُدْفَةً مِنَ اللَّيْلِ وَشُدْفَةً، وَسَرُّ الْمَاءِ وَشَنُّهُ، وَرُؤْسُهُ وَرُؤْسُهُ: لِمَا يُرْسَمُ بِهِ. وَالتَّشْمِيتُ مأخوذ من السَّيْنِ، وهو القصد والاستقامة.

ذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي التَّبَكُّيرِ إِلَى الْجُمُعَةِ^(١): «مَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ...» ثم الثالثة. وفي حديث آخر: «وَالْمُهْجَرُ كَالْمُهْدِي بَدَنَهُ»^(٢).

وقد فسرْتُ معنى «الرَّوَّاحِ» فِي مَا تَقَدَّمَ، وَأَنَّهُ الْخِفَةُ فِي السَّيْرِ أَيَّ وَقْتٍ سَارَ.

وَأَمَّا «الْمُهْجَرُ» فَإِنَّ ابْنَ شُمَيْلٍ رَوَى عَنِ الْخَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ: التَّهْجِيرُ: التَّبَكُّيرُ، قَالَ: وَهِيَ لُغَةٌ حِجَازِيَّةٌ، وَسَائِرُ الْعَرَبِ يَقُولُونَ: هَجَرَ فُلَانٌ، إِذَا سَارَ وَقْتُ الْهَاجِرَةِ؛ وَالَّذِي جَاءَ فِي الْحَدِيثِ مَعْنَاهُ: التَّبَكُّيرُ.

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة.

(٢) رواه الشافعي عن سفين بن عيينة عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة.

والتبكير: إتيان الصلاة لأول وقتها، قال النبي ﷺ: «يَكُونُوا بِالصَّلَاةِ» (١) أي صَلُّوها في أول وقتها.

قال الشافعي رحمه الله: وَأَحَبُّ مَا يُلْبَسُ إِلَى الْبَيْضِ، فَإِنْ جَاوَزَهُ فَهَمْزٌ عَلَى الْيَمَنِ وَالْقَطْرِ وَمَا أَشْبَهَهُ.

العَصَبُ من البرود: مَا يُعَصَّبُ غَزْلُهُ ثُمَّ يُصَبَّغُ ثُمَّ يُنْسَجُ، وليس العَصَبُ من بُرود الرِّقْمِ الْمُوَشَّيَّةِ. ولا يجمع العَصَبُ، إنما يقال: بُرْدٌ عَصَبٌ وَبُرُودٌ عَصَبٌ، لأنه مضاف إلى العَصَبِ، وهو فِعْلٌ، وربما أَكْتَفَوْا بأن يقولوا: عليه العَصَبُ، لأن البرودَ عَرِفْتُ بذلك الاسم؛ ويقال للغَزَالِ: عَصَابٌ، قال زُؤْبَةُ: [الرجز]

طَيِّ الْقَسَامِي بُرُودَ الْعَصَابِ

القَسَامِي: الذي يطوي الثياب أول طَيِّها حتى تُكْسَرَ على طَيِّها، والعَصَابُ: الغَزَالُ الذي يبيع الغَزْلَ.

وأما القَطْرِي، فإن شَمِيرًا قال: البرودُ القَطْرِيَّةُ هي: حُمَزٌ لها أعلامٌ فيها بعض الخُسُونَةِ؛ قال: وقال خالد بن جَنْبَةَ: هي حُلَلٌ جِيَادٌ تُحْمَلُ مِنْ قِبَلِ الْبَحْرَيْنِ.

قال الأزهري: يَسِيفُ الْبَحْرُ، بَيْنَ عُمَانَ وَالْبَحْرَيْنِ، مَدِينَةٌ يُقَالُ لَهَا «قَطَرٌ»، خَرَبَهَا الْقَرَامِطَةُ، وَأَرَى الْبُرُودَ الْقَطْرِيَّةَ كَانَتْ تُعْمَلُ بِهَا، وَيُقَالُ: قَطْرِيَّةٌ؛ وَأَنشَدَ شَمِيرٌ: [الوافر]

كَسَاكَ الْخُطْلِي كِسَاءَ صُوفٍ وَقَطْرِيًّا فَأَنْتَ بِهَ تَمِيدُ
تَمِيدُ: تَتَحَرَّكُ وَتَمِيلُ، وَيُرْوَى: تَفِيدُ أَي تَتَبَخَّرُ.

صلاة الخوف

قال الشافعي رحمه الله في باب صلاة الخوف: وَإِنْ كَانَ خَوْفٌ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ، نَزَلَ الْمَدِينَةُ وَالْمَدِينَةُ الْإِمَامُ وَالْمَدِينَةُ الْإِمَامُ.....

المُسَائِفَةُ: أن يلتقي القوم بأسيا فهم ويضرب بعضهم بعضاً بها، يقال: سَائِفَتُهُ فَسِيفَتُهُ أَسِيفَةٌ: إذا غَلَبَتْهُ بالضرب بالسيف.

وَالْيَحَامُ القتال: قطع بعضهم لحوم بعض، والمَلْحَمَةُ: المَقْتَلَةُ، وجمعها مَلَاحِمٌ، وقال شير: المَلْحَمَةُ: حيث يتقاطعوا بالسيف.

والمطاردة: قال أبو عبيد: يقال: أَطْرَدْتُ الرَّجُلَ: إذا نَفَيْتَهُ وَطَرَدْتَهُ، أي نَحَيْتَهُ عنك؛ قال: والمطاردة في القتال: منه، أن يَطْرُدَ بعضهم بعضاً، واستطرد الفارس للفارس: إذا تَحَرَّفَ له لِيَتَهَرَّزَ فُرْصَةً يَطْلُعُهَا.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَالاً أَوْ رُكْبَاناً﴾ [البقرة/٢٣٩].

أي: فصلُّوا رِجَالاً أَوْ رُكْبَاناً، ورجالاً: جمع رَجُلٍ، مثل: صحابٍ، جمع صاحب. المعنى: إن لم تقدروا أن تقوموا قانتين خاشعين مؤفِّين الصلاة حقها لخوف ينالكم، فصلُّوا رُكْبَاناً ورجالاً، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها.

ثم قال: ﴿فَإِذَا أَمِنتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة/٢٣٩].

يقول: فإذا زال الخوفُ وأَمِنتُمْ عَدُوَّكُمْ فقوموا في الصلاة قانتين مؤدِّين للفرض كما عَلَّمَكُمُ اللَّهُ.

وقوله: ولو رأوا سَوَادًا أَوْ جَمَاعَةً فَظَنُّوهُمْ عَدُوًّا...

السَّوَادُ: الشَّخْصُ، وجمعه: أَسْوَدَةٌ، وَسَوَادُ الْعَشْكَرِ: ما فيه من الآلة وغيرها. والسَّوَادُ - بكسر السين -: السَّرَار.

وقوله: ولو غَشِيَهمُ سَيْلٌ لَا يَجِدُونَ لَجُوءَ صَلُّوا يُؤْمِنُونَ إِيْمَاءً.

الْجُوءُ: ما ارتفع من الأرض عن مَسِيلِ السَّيْلِ، يكون فيه فِرَازٌ من السَّيْلِ، وجمعها: نَجَوَاتٌ وَنَجَاءٌ؛ وقال عبيد بن الأبرص يصف مطراً جَوْدًا: [البسيط]

فَمَنْ يَنْجُوتهِ كَمَنْ يَعْقُوتهِ وَالْمُسْتَكِينُ كَمَنْ يَنْشِي بِقِرْوَانِ

العَفْوَةُ: السَّاحَةُ، والنَّجْوَةُ: المكان العالي، والمُسْتَكْبَرُ: الذي توارى في الكِنِّ، والقِرْوَاخُ: الأرض البارزة الفضاء - أَخْبَرَ أَنَّهُ عَمَّ الْبِلَادَ وَهَازَهَا وَنَجَّادَهَا بِسِيلِهِ وَكَثْرَةِ مَائِهِ.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَا أَكْرَهُ لِمَنْ كَانَ يُغْلَمُ مِنْ نَفْسِهِ فِي الْحَرْبِ بَلَاءٌ أَنْ يُغْلَمَ، قَدْ أَعْلَمَ سَحْفَرَةٌ يَوْمَ بَدْرٍ.

البلاء: ممارسة الحرب والاجتهاد فيها وبذل المجهود، يقال: لَقِيَ فُلَانٌ الْعَدُوَّ فَأَبْلَى بِلَاءً حَسَنًا: أي جاهد جهادًا حسنًا؛ والبلاء أيضًا: النعمة، والبلاء: الفتنة، يقال: أَبْلَانَا اللَّهُ بِلَاءً حَسَنًا: أي أنعم الله علينا نعمة جميلة. وهذا كله من قولهم: بَلَوْتُهُ أَهْلُوتُهُ: أي اختبرته.

ومعنى قوله: أَنْ يُغْلَمَ: أي يجعل لنفسه شعارًا يُعْرَفُ به ويتميز إليه من يخاف شِدَّةَ الْعَدُوِّ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا يُغْلَمُ فِي الْحَرْبِ أَشِدَّاءُ الرِّجَالِ وَشُجْعَانُهُمُ الَّذِينَ يُعْرَفُونَ بِالصَّبْرِ وَالشَّدَّةِ.

باب في العيدين

رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ «لَيْسَ يَوْمَ الْعِيدِ بُزْدٌ جَبَرَةٌ»^(١).

وليس «جَبَرَةٌ» مَوْضِعًا أَوْ شَيْئًا مَعْلُومًا، إِنَّمَا هُوَ وَشْيٌ مَعْلُومٌ، كَقَوْلِكَ: ثَوْبٌ قَزِيرٌ، وَالْقِرْمُزُ: صِبْغَةٌ، فَأُضِيفَ إِلَى وَشْيِهِ كَمَا أُضِيفَ الْآخَرُ إِلَى صِبْغِهِ.

وعيدُ الأَضْحَى: أُضِيفَ إِلَى الْأَضْحَى، وَذَلِكَ أَنَّهُ يُقَالُ لِلْأَضْحَى: أَضْحَاةٌ، وَجَمْعُهَا، أَضْحَى؛ وَمَنْ قَالَ: ضَحِيَّةٌ بِجَمْعِهَا ضَحَايَا، وَمَنْ قَالَ: أَضْحِيَّةٌ بِجَمْعِهَا: أَضْحَايَ وَأَضْحَايَ، بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَتَشْدِيدِهَا.

وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ، سُمِّيَتْ بِهَا لِتَشْرِيقِهِمْ لِحَوْمِ الْأَضْحَى فِي الشُّرُوقِ، وَهُوَ تَشْرِيقُهَا فِي الشَّمْسِ لَتَجَفُّ، وَيُقَالُ: تَشْرِيقُهَا: تَقْطِيعُهَا وَتَشْرِيحُهَا، وَمِنْهُ قِيلَ لِلشَّاةِ الْمَشْقُوقَةِ الْأَذْنَيْنِ بِأَتْنَيْنِ: شَرْقَاءُ؛ وَيُقَالُ: بَلِ التَّشْرِيقُ: صَلَاةُ الْعِيدِ، سُمِّيَتْ تَشْرِيقًا لِبروزِ النَّاسِ

(١) رواه الشافعي عن إبراهيم عن جعفر عن أبيه عن جده.

إلى المشرق: وهو مصلى الناس في العيدين، قال أبو ذؤيب: [الكامل]
حَتَّى كَأَنِّي لِلْحَوَادِثِ مَرْوَةٌ بِصَفَا الْمَشْرِقِ كُلِّ يَوْمٍ تُفْرَعُ

باب في الشمس

سمعت المنذري يقول: سمعت أبا الهيثم يقول: كَسَفَتِ الشَّمْسُ: إذا ذهب ضَوْؤُهَا، وأنشد بيت جرير: [البسيط]

الشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومَ اللَّيْلِ وَالْقَمَرَا
وَكَسَفَ الْقَمَرُ: إذا ذهب ضَوْؤُهُ. قال: وَكَسَفَ حَالُ الرَّجُلِ: إذا تغيرت، قال: وَكَسَفَتِ الشَّمْسُ وَخَسَفَتْ بمعنى واحد، فهي تَكْسِفُ وَتَخْسِفُ.

وقال الفراء في قول الله عز وجل: ﴿وَتَخْسِفُ الْقَمَرُ﴾ [القيامة/٨]، قال: ذهب ضَوْؤُهُ، وَخَسِفَ بِالرَّجُلِ: إذا أَخَذَتْهُ الْأَرْضُ فَسَاخَ فِيهَا، وَالتَّخَايَفُ مِنَ الرِّجَالِ: المَهْزُولُ الْجَائِعُ؛ يُقَالُ: عَيْنٌ خَائِفَةٌ، وَهِيَ الَّتِي تُقَيِّئُ حَتَّى غَابَتْ حَدَقَتَهَا.

وقال الليث: الشمس تَخْسِفُ يوم القيامة تُخْشِفًا، وَهُوَ دُخُولُهَا فِي السَّمَاءِ كَأَنهَا تَكْوَرُّ فِي بَحْرِ.

وفي حديث آخر رواه سمره بن جندب: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِالنَّاسِ فِي الْمَسْجِدِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْمَسْجِدُ يَأْزُرُ.

معنى قوله: يَأْزُرُ: أَنَّهُ غَضِبَ بِأَهْلِهِ حَتَّى لَا مَزِيدَ فِيهِ، لَدَفَعَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَكَثَرَتْهُمْ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ: أَرْزُئْتَهُ أَوْزُهُ أَرَا: إِذَا دَفَعْتَهُ وَأَرْعَجْتَهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَزْوَاجُ الشَّيَاطِينِ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّؤُهُمْ أَرَا﴾ [مريم/٨٣].

باب في الاستسقاء

قال الشافعي رحمه الله: وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ سَاجٌ جَعَلَ مَا عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْسَرِ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْمَنِ.

والسَّاجُ: الطِّيلَسَانُ الْمَقْوَرُ، يُنْسَجُ كَذَلِكَ، وَجَمْعُهُ: سَيْجَانٌ، وَالْمَقْوَرُ مَنْ:

قَوَزْتُ الْبَطِيخَ وَالْجَبِيبَ.

وقوله: كانت عليه خَمِيصَةٌ سوداء.

قال ابن شُمَيْل: الْخَمِيصَةُ: الْبَزَنْكَانُ، وهو الْخَمِيصَةُ السوداء، وهي الْكِسَاءُ الْأَسْوَدُ الْمُغْلَمُ الطَّرْفَيْنِ، وهو قولُ أهل الحجاز، والعرب يقولون: الْبَزَنْكَانُ، بغير نون مشدّد الراء؛ قال الْأَصْمَعِيُّ: الْخَبِيصَةُ: كِسَاءٌ مِنْ خَزٍّ وَصُوفٍ، قال أَبُو عُثَيْيْدٍ: هي كِسَاءٌ أَسْوَدُ مَرْتَّبَعٌ لَهُ عِلْمَانِ.

وقوله في دعاء الاستسقاء: فَاغْنِنِي عَلَيْنَا بِمَغْفِرَةٍ مَا قَارَفْنَا.

أي: آمِنُنِي عَلَيْنَا بِسُحْرِ مَا عَمَلْنَا مِنَ الذُّنُوبِ الَّتِي كَسَبْنَا، قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَمَنْ يَفْقَرَفْ حَسَنَةً﴾ [الشورى/٢٣] أي: يَفْعَلْهَا.

وقوله: وإذا كانت ناحيةً جَذْبَةً وأُخْرَى خَضْبَةً...

فَالْجَذْبَةُ: الَّتِي لَمْ تُمْطَرْ وَلَمْ يُصَبَّهَا غَيْثٌ، وَالْخَضْبَةُ: الَّتِي قَدْ غِيِثَتْ فَأَمْرَعَتْ. يقال: جَذَبَتِ الْأَرْضُ وَأَجَذَبَتْ: إِذَا أَمَحَلَتْ، وَخَصَبَتْ وَأَخْصَبَتْ: إِذَا أَمْرَعَتْ.

وقوله: وَيُصَلِّي صَلَاةَ الْاِسْتِسْقَاءِ حَيْثُ لَا يُجْمَعُ مِنْ بَادِيَةٍ وَقَرْيَةٍ، لِأَنَّهُا لَيْسَتْ بِإِحَالَةٍ فَرَضِي.

معناه: أَنَّهَا لَيْسَتْ كَالْجُمُعَةِ الَّتِي كَانَتْ ظَهَرًا وَهِيَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ، فَأُحِيلَتْ جُمُعَةً وَاجْعَلَتْ رَكَعَتَيْنِ وَسَقَطَ الظُّهْرُ.

وقوله: اللَّهُمَّ سُقِّيًا رَحْمَةً، لَا سُقِّيًا مَخْقِي.

أَيَّ آسَقِنَا سُقِّيًا رَحْمَةً: وَهُوَ أَنْ يُغَاثَ النَّاسُ غَيْثًا نَافِعًا لَا ضَرَرَ فِيهِ وَلَا تَخْرِيبَ. وَالْمَخْقَى: ذَهَابُ الْبَرَكَاتِ وَقِلَّةُ الْخَيْرِ، وَيَوْمَ مَاجِقٍ: شَدِيدُ الْحَرِّ يُحْرِقُ كُلَّ شَيْءٍ، قَالَ الْهَذَلِيُّ: [البسيط].

..... فِي مَاجِقٍ مِنْ نَهَارِ الصَّيْفِ مُخْتَدِمٍ

وقوله: اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ وَيُطَوِّنِ الْأَوْدِيَةِ وَالْتَّلَالِ.

الآكام: جمع الأكمة: وهو ما ارتفع من الأرض، والظراب: الروابي الصغار، واحدها: ظربت، وإنما خص الآكام والظراب لأنها أوفق للرأية من شواهي الجبال؛ ويطون الأودية: أوساطها التي يكون فيها قراؤ الماء، واحدها: بطن، والقلال: ما ارتفع من الأرض.

وقوله: آسِقْنَا هَيْئًا مُفِيئًا هَيْئًا مَرِيئًا.

أي: آسِقْنَا مطرا يُغِيثُ الخَلْقَ فَيُزَوِّجُهُمْ وَيُشْبِعُهُمْ، وقوله مَرِيئًا: أي لا وَبَاءَ فيه، هَيْئًا: أي مُسَمَّنًا للمال.

وقوله: أَجْمَلُهُ عَدَقًا.

العَدَقُ والمُعْدَقُ: الكثير الماء والخير، ويجوز: العَدَقُ، قال الله عز وجل: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً عَدَقًا * لَتَفْتِتَهُمْ فِيهِ﴾ [الجن/١٦، ١٧].

وَالْهَيْئَةُ الصَّرِيحَةُ: الناجع للمال حتى يَشْمَنَ عليه، وَمَرُؤُ الْمَاءِ: إذا كان تَمِيرًا.

وَالصَّرِيحُ: ذو التراعة والخصب، وأمرعت البلاد: إذا أخضبت.

وَالْمُجَلَّلُ: الذي يَغْمُ العباد والبلاد نَفْعُهُ، وَيَغْشَاهُمْ خَيْرُهُ.

وَالطَّبَقُ: العام الذي قد طَبَقَ البلاد مَطَرُهُ.

وَالشَّيْخُ: الكثير المطر الشديد الوقع على الأرض، يقال: شَخَّ الماءُ يَشْخُ: إذا سال من فوق إلى أسفل، وسَاخَ يَسِيخُ: إذا جرى على وجه الأرض.

وَاللَّوَاءُ: شدة المَجَاعَة، يقال: أصابتهُم لَأَوَاءٌ وَلَوْلَاءٌ وَشَصَاصَاءٌ، وهي كُلهَا: السَّيْئَةُ والجَهْدُ وقلة الخير، وأَرْضٌ جَهَادٌ: لا تُثْبِتُ شيئًا.

وَالضُّيُوكُ: الضيق.

وَبَرَكَاتُ السَّمَاءِ: كثرة مَطَرِهَا ومائها مع الرِّيحِ والنِّمَاءِ، وَبَرَكَاتُ الْأَرْضِ: ما يُخْرِجُ اللَّهُ من نباتها ورِغْيِهَا وزروعها حتى يُخَصِّبَ بها النَّاسَ ومواشيهم.

وقوله: أَرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا.

أراد بالسماء ههنا: السحاب، وجمعها: سحبي، واليدراز: الكثير الدّر والمطر.

باب في الجنائز

يقال للسريّر إذا جُعِلَ عليه الميّتُ وسُوِّيَ للدفن: جنازة، بكسر الجيم، ولا يُسمّى جنازة حتى يُشَدَّ الميّتُ مكفّناً عليه، وأما الجنازة - بفتح الجيم - فهو الميّت نفسه، يقال: ضُرب فلان حتى تُركَ جنازة؛ وقد جُنَزَ الميتُ تجنيزاً: إذا هُبِيَءَ أمرؤه وجُهِزَ وشُدَّ على السريّر، وأصل التجنيز: تهيفُ الميت وتكفينه وشده على السريّر.

قال الشافعي رحمه الله: وَيَغْسِلُ الْغَاسِلُ رَأْسَ الْمَيِّتِ وَلِبَاسَهُ وَنِسْرَتَهُمَا تَسْرِيحاً رَفِيقاً.

أي: يُرَجَّلُ شَعْرُهُمَا تَرْجِلاً رَفِيقاً، وأصل التسريح: الإرسال، والشعرُ يتَلَبَّدُ ويتعقّدُ فيسترسِلُ بالمشط، ويقال للمشط: المِشْرَحُ والمِزْجَل.

وصَفَحَا الْغُثَى وَصَفَقَاهُ: ناحيته.

وقوله: لَا يَفْغَرُ فَاهُ

أي: لَا يَفْتَحُهُ، يقال: فَغَرْتُ فَاهُ فَفَغَرْتُ: أَي فَتَحْتُهُ فَاَنْفَتَحَ، لازمٌ و متعّد.

والماء القَرّاح: الخالص الذي لم يُجْعَلْ فيه كافورٌ ولا حنوطٌ، وفلان يشربُ الماءَ القَرّاح: إذا خلا على الماء ولم يَجِدْ مأكولاً، والقَرّاح من الأرض: ما لا شجرَ فيها. والقَرّواح: البارز من الأرض الذي ليس فيه شجر ولا بناء. يقال: هذا مطر يَدُرُّ منه البقل ولا يُقَرِّحُ، فمعنى يَدُرُّ منه البقل: أي يَطْلُعُ ويظهر، وهو يَدُرُّ من أدنى مطر؛ ولا يُقَرِّحُ البقل إلا من قَرَى يكون قَدَرٌ ذراع، وتقريحه: نبات أصله وظهورٌ عوده.

وقول النبي ﷺ لِمُعَسِّلَةِ ابنته: «اضْفِرْنَ رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ»^(١).

فالقرون: الحُصْل، كل حُصْلَةٍ من الشعر: قَرْنٌ، وكذلك كُلُّ صَفِيرَةٍ قَرْنٌ.

وقوله ﷺ لَهُنَّ حِينَ أَلْقَى إِلَيْهِنَّ حَقْوَهُ: «أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ».

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أم عطية.

فالحَقُّ: الإزار، وجمعه: حَقِي، وقوله: أَشْعَرْنَهَا لِإِيَّاهُ: أي أَجْعَلْنَهَا شِعَارَهَا الذي يلي جسدها، والحَقُّ عند العرب: الإزار الذي تُؤَزَّرُ بِهِ العورة ما بين الشرة والركبة. وإزار الليل: ثلابة تجلُّلُ جسده كُلُّه.

وقوله في المُحْرِمِ: «لَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ»^(١).

أي: لا يُعْطَى، ومنه قول النبي ﷺ: «حَمَرُوا أَيْتَكُمْ»^(٢) أي: عَطَوْهَا.

وقوله في عدد الأكفان: ثلاثة أثواب بيض رِيَّاط.

فالرِيَّاط: واحدتها رِيْطَةٌ: وهي الثلابة البيضاء التي ليست بثُلْفَقَةٍ من شُعْتَيْنِ.

وفي الحديث: أن النبي ﷺ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثَوَابٍ سَحُولِيَّةٍ^(٣).

سَحُول، بفتح السين: مدينة بناحية اليمن، تُحْمَلُ منها ثياب يقال لها: السَحُولِيَّة، وأما السَحُول - بضم السين - فهي الثياب البيض، واحدها: سَحْلٌ، وقد يجمع: سَحَلًا، كما يُجْمَعُ زَمَنٌ: زُهْنًا، وَسَقَفٌ: سَقْفًا، وقال شاعرٌ: [السريع]

كَالسَحْلِ الْبَيْضِ جَلَا لَوْنَهَا هَطْلٌ نَجَاءِ الْحَمَلِ الْأَسْوَلِ
الْحَمَلُ: السحاب الأسود، والأسْوَلُ: الذي قد استرخت نواحيه على الأرض،
وقوله: جَلَا لَوْنَهَا: أي كَشَفَ لَوْنَهَا؛ النَّجَاءُ: جمع النَّجْوِ: وهو السحاب الذي قد هَرَّاقَ مَاءَهُ، وجمعه: نِجَاءٌ، وَهَطْلُهُ: صَبُّهُ الْمَاءَ.

وقوله: وَتَجَمَّرَ الْأَكْفَانُ بِالْعُودِ حَتَّى يَغْبِقَ بِهَا.

أي: تُتَجَمَّرُ به على النار حتى تُلْصَقَ رَائِحَتُهُ الطيبة بها؛ يقال: غَبِقَ به رائحة الطيب: أي لَصِقَ، قال طَرَفَةُ: [الرملة]

تَمَّ رَاحُوا غَبِقَ الْمِسْكِ بِهِمْ يَلْحَقُونَ الْأَرْضَ هَذَابُ الْأُزْرِ
يريد: غَبِقَ رائحة المسك، لا أنه غَبِقَ نَفْسُ الْمِسْكِ به.

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس.

(٢) رواه مسلم من حديث جابر بن عبد الله.

(٣) رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة.

وقول المزنّي: هذا أحسن في كرامته من انتهاك حُرْمَتِهِ.

أي: من المبالغة في تناول حرمة عورته وكشفه، وهو افتعال من: النّهك، يقال: أُنْهَكَهُ عُقُوبَةً: أي بالغ في عقوبته.

ويدخل في الحثوث: الكافور، وذريعة القصب، والصندل الأحمر والأبيض؛ ويقال للزرع الذي بلغ أن يُحصَد: حنط الزرع وأحنط، وكذلك الرمث والغصلي إذا أبيض بعد شدة الخضرة، فهو حانط، وأنشد شمر: [الطويل]

تَبْدُلْنَ بَعْدَ الرُّقْصِ فِي حَانِطِ الْغُصْلِي أَبَانًا وَغُلَانًا بِهِ يَنْبُثُ السُّدُرُ
تَبْدُلْنَ: يعني الإبل، كانت في بلد مكيلىء ترقص فيه من النشاط، فوقعت إلى بلد كرهته.

قال الشافعي رحمه الله: ويُوضَع الميث من الكفن بالموضع الذي يقبى من عند رجله منه أقل مما عند رأسه، ثم يُقْنَى عليه صِنْفَةُ الثوب الذي يليه.

صِنْفَةُ الثوب: زاويته، وكل ثوب مريح له أربع صِنِفَاتٍ، وهي زوايا الإزار والملاءة؛ وقيل: صِنْفَةُ الثوب: طَوْرَتُهُ.

وروى الشافعي رحمه الله أن النبي ﷺ سَطَحَ قَبْرَ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبَاءَ مِنْ حَصْبَاءِ الْعَرَصَةِ.

فأما تسطيحه: فتسويته مربعا مرفوعا عن وجه الأرض، كما يسطح السطح المرْبُوعُ، والحَصْبَاءُ: ما صَغُرَ من الحصى، والريخ الحاصب: التي ترمي بالحصباء؛ والعَرَصَةُ: عَرَصَةُ الوادي، وهي كل جَوْبَةٍ مُنْفَتِحَةٍ يُجْمَعُ السَّيْلُ فِيهَا الحصى الصَّغَارَ.

وقوله: فَإِنْ أَشْتَجَرُوا فِي الكَفَنِ ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ، إِنْ كَانَ وَسَطًا، وَمِنْ السَّخْطِ لَا سَرَفًا وَلَا تَقْصِيرًا.

اشتجروا: يعني الورثة، أي تشاحوا واختلفوا وتنازعوا، «إِنْ كَانَ وَسَطًا»: إِنْ كَانَ بَيْنَ الْغَنِيِّ وَالْمَقِلِّ؛ وَالسَّرَفُ: مَا جَاوَزَ الْقَدْرَ الْمَعْرُوفَ لِمِثْلِهِ، وَالسَّرَفُ: الْخَطَأُ أَيضًا، يُقَالُ: أَرَذْتُكُمْ فَسَرَفْتُكُمْ: أَي أَرَدْتُ لِإِيَانِكُمْ فَأَخْطَأْتُكُمْ.

والشهيد: الذي قَتَلَهُ الْمُشْرِكُونَ فِي الْمَعْرَكَةِ، سَمِيَ شَهِيدًا لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

ورسوله ﷺ شهيدا له بالجنة؛ وقال ابن شميل: الشهيد: الحي، تأوّل قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا، بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران/١٦٩]، وقيل: شمي شهيدا لأن ملائكة الرحمة تشهده فترفع روحه؛ وقيل: بل شمي شهيدا لأنه من جملة من يُستشهد يوم القيامة على الأمم الخالية، قال الله عز وجل: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة/١٤٣] فهو على هذا التأويل: شهيد بمعنى شاهد. وأما «الشهيد»، من أسماء الله عز وجل: فهو الأمين في شهادته، وقيل: هو الذي لا يغيب عنه شيء. وقيل: سمي (*) شهيدا لسقوطه بالأرض، والأرض تسمى: الشاهدة، يقال: استشهد فلان: إذا قُتل شهيدا. وأما قوله تعالى: ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ [البقرة/٢٨٢] فمعناه: أشهدوا شاهدين، يقال: استشهدت فلانا، إذا سألته إقامة شهادة احتملها لك.

وَمُقْتَرُكُ الْقِتَالِ: مُزْدَحَمُ الْحَرْبِ، وَالْعِرَاكُ: الزَّحَامُ، وَذَلِكَ أَنَّ بَعْضَهُمْ يَفْرُكُ بَعْضًا ضَرْبًا وَقِتْلًا.

قال الشافعي رحمه الله: ويضع يأسرة السرير المُقَدِّمة...

وإن شئت: المُقَدِّمة، فمن قال: المُقَدِّمة، فمعناها: المُتَقَدِّمة، ومنه قوله عز وجل: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ﴾ [الحجرات/١]: أي لا تتقدموا، يقال: قدّم وتقدّم واستقدّم بمعنى واحد؛ ومُقَدِّمة الجيش - بكسر الدال - من هذا، ومن قال: المُقَدِّمة، أراد: التي قُدِّمَتْ.

وقوله في الدعاء للميت: وقد جئتاك راغبين إليك شفاعا له.

أصل الشفع: الزيادة، قال الله عز وجل: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ [النساء/٨٥] أي يزيدُ عملاً إلى عمل، وعين شافعة: تنظر نظرين؛ فكان المصلين على الميت - إذا دَعَوْا له - طلبوا أن يزداد بدعائهم رحمة إلى ما استوجب

(*) قوله: شمي، يريد به الشهيد المقتول في سبيل الله، والسياق يؤهم أنه أراد رب العالمين وأنه ماضٍ في الكلام على اسمه: «الشهيد»، وليس كذلك وإنما أراد العود إلى ما كان فيه، بدليل قوله بعد: «يقال استشهد فلان إذا مات شهيدا».

منها بعمله أو بتوحيده.

وقال النبي ﷺ: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي» (١).

وهي للموحدين الذي ارتكبوا الكبائر، يشفع لهم النبي ﷺ أن يعفى لهم عن ذنوبهم ويزدادوا كرامة على ما استوجبوا بتوحيدهم خالفهم عز وجل، والله أعلم.

وقوله: الْأَشْحَاءُ من ولده وأهله.

أي: الأضياء - كانوا - بحياته، المُشْفِقُونَ عليه، وأصل الشُّح: البخل، وواحدُ الأَشْحَاءِ: شَحِيحٌ.

وقوله: إِنَّ عَفْوَتَ عَنْهُ فَأَهْلُ الْعَفْوِ أَنْتَ.

معناه: إن تفضلت بالعفو عن ذنوبه فأهل الفضل أنت. وقال ابن الأعرابي في قوله: «سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ» قال: العفو عن الذنوب، والعافية من الأسقام، والمعافة يريد: ما بينك وبين الناس من المظالم، أي سلؤه أن تغفوا عنهم ويغفوا هم عنكم؛ قال: والعافية تكون من الأوجاع وتكون من عذاب جهنم. وروى عن جعفر بن محمد رضي الله عنه أنه قال: العافية موجودة مجهولة، والعافية معدومة معروفة؛ أراد بقوله «العافية موجودة مجهولة»: أن الناس إذا غفوا لم يعرفوا قدرها حتى يُبْتَلَوْا، «والعافية معدومة معروفة»؛ يعني المبتلى ببليّة يَغْدَم معها العافية فحينئذ يعرف قدرها.

وقوله: اللَّهُمَّ أَشْكُرْ حَسَنَتَهُ: أي أشكر أعماله الحسنة بإثابته عليها أضعافها.

واغفر سيئته: أي غطها بغفرانك لها.

وَأَعِذْهُ من عذاب القبر: أي أجزه وآمنه منه.

وقوله: اللَّهُمَّ اخْلُفْهُ فِي تَرْكِهِ فِي الْغَابِرِينَ.

أي: كن خليفته فيمن خلف من أهاليه حيطه وشفقة وقيامًا بأمرهم، والغابرون: الباقون.

(١) رواه النسائي بزيادة لفظ.

وقوله: وَأَرْفَعُهُ فِي عِلِّيِّينَ.

أي: أَرْفَعُهُ فِي مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ فِي أَعْلَى الْمَنَازِلِ وَالدرجات. وَالْعِلِّيُّونَ مَنْ نَعِيَ الْمَنَازِلَ، وَاجِدُهَا: عَلِيٌّ، وَجُمِعَتْ عَلَى النُّونِ - وَكَانَ حَقُّهَا أَنْ تُجْمَعَ عَلَى الْعَلَاكِيِّ - لِأَنَّهَا غَيْرُ مَحْدُودَةِ الْوَاحِدِ، وَهُوَ كَمَا يُقَالُ: أَطْلَعْنَا مَرْقَةَ مَرْقَيْنِ، وَقَتْسِرَيْنِ - وَهُوَ أَنْ يُطْبَخَ اللَّحْمُ بِمَاءٍ، فَإِذَا تَصَيَّحَ نُثِيلٌ مِنَ الْقِدْرِ وَجُعِلَ فِي ذَلِكَ الْقِدْرِ لَحْمٌ آخَرُ كَذَلِكَ.

وروى الشافعي الحديث المرفوع: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَزُورُوهَا وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا»^(١).

قال الشافعي رحمه الله: الْهُجْرُ يَدْخُلُ فِيهِ الدَّعَاءُ بِالْوَيْلِ وَالْقُبُورِ وَالنِّيَاحَةُ.

قال الأزهري: الْهُجْرُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: مَا يُسْتَفْحَشُ مِنَ الْكَلَامِ، يُقَالُ: أَهْجَرَ الرَّجُلُ فِي مَنْطِقِهِ إِهْجَارًا وَهُجْرًا: إِذَا أَفْحَشَ، فَإِذَا قَالُوا: هَجَرَ يَهْجُرُ هُجْرًا فَمَعْنَاهُ: الْهَذْيَانِ.

وقوله: وَالْمُعْوَلُ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ.

قال شَمِيرُ: الْعَوِيلُ: الصِّيَاحُ وَالْبُكَاءُ، يُقَالُ: أَغْوَلَ إِغْوَالًا وَعَوِيْلًا، وَعَوَلَ تَغْوِيْلًا، إِذَا صَاحَ وَبَكَى، وَأُنْشِدَ: [الطويل]

فَهَلْ عِنْدَ رَسْمِ دَارِسٍ مِنْ مُعْوَلٍ

أي: مِنْ مَبْكِيٍّ، وَقِيلَ: مِنْ مُسْتَعْفَاتٍ وَمُعْتَمِدٍ. وَكَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يُؤْصُونَ مُحَلِّفِيهِمْ بِالنِّيَاحَةِ وَشَقِّ الْجِيُوبِ وَالتَّغْيِي بِذِكْرِ مَائِثِهِمْ - فَكَأَنَّهُمْ اسْتَحَقُّوا التَّعْذِيبَ بِوَصَائِهِمْ - وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ طَرَفَةَ: [الطويل]

إِذَا مِتُّ فَأَنْعَيْنِي بِمَا أَنَا أَهْلُهُ وَشُقِّي عَلَيَّ الْجِيْبَ يَا ابْنَةَ مَعْبِدٍ
والتعزية: التَّأْسِيَةُ لِمَنْ يَصَابُ بِمَنْ يَمُوتُ عَلَيْهِ، وَهُوَ أَنْ يُقَالَ لَهُ: تَعَزَّ بِعَزَاءِ اللَّهِ،

(١) رواه الشافعي عن مَلِكٍ عَنْ رَبِيعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ بَرِيدَةَ وَصَحَّحَهُ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو

وعزاء الله: قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة/١٥٦]. وكقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ إلى قوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ [الحديد/٢٢، ٢٣]. ويقال: لك أسوة - معاً - في فلان فقد مضى حميمه وأليفه فحسَنَ صَبْرَهُ. والعزاء: اسمُ أُقِيمَ مُقَامَ التَّعْزِيَةِ، ومعنى قوله: تَعَزَّى بِعَزَائِ اللَّهِ: أي تَصَبَّرَ بِالتَّعْزِيَةِ الَّتِي عَزَّاهُ اللَّهُ بِهَا مِمَّا فِي كِتَابِهِ؛ وَأَصْلُ الْعَزَاءِ: الصَّبْرُ، وَعَزَّيْتُ فَلَانًا: أي أَمَرْتُهُ بِالصَّبْرِ.

* * *

تفسير غريب ما جاء في

أبواب الزكاة

إذا وضعت الناقة ولدًا في أول التّاج فولدها: زُبْع، والأنثى: زُبْعَة، وإن كان في آخره فهو: هُبْع، والأنثى: هُبْعَة، فإذا فُصِلَ عن أمه فهو: فَصِيلٌ؛ فإذا استكمل الخَوْلَ ودخل في الثانية فهو: ابنُ مَخَاضٍ، والأنثى: ابنةُ مَخَاضٍ، وهي التي أوجبتها النبي ﷺ، في خمس وعشرين من الإبل إلى خمس وثلاثين، ولا يُؤخذُ فيها ابنُ مَخَاضٍ. وواحدة المَخَاض: خَلِقةٌ، من غير جنس اسمها. وإنما سمي: ابنُ مَخَاضٍ، لأن أمه قد ضربتها الفحل فحملت ولحقّت بالمخاض من الإبل، وهن الحوامل؛ فلا يزال ابنُ مَخَاضٍ السنةَ الثانيةَ كلّها، فإذا استكمل سنتين ودخل في الثالثة فهو: ابنُ لبونٍ، والأنثى: بنتُ لبونٍ، وهي التي تُؤخذُ في الصدقة إذا بلغت الإبل ستًا وثلاثين؛ فإذا مضت الثالثة ودخل في السنة الرابعة فهو حِقٌّ، والأنثى: حِقَّةٌ، وهي التي تؤخذ في الصدقة إذا بلغت الإبل ستًا وأربعين، سميت: حِقَّةً لأنها استحققت أن تُركب ويُحملَ عليها؛ فإذا دخلت في السنة الخامسة فالذَّكْرُ: جَذَعٌ، والأنثى: جَذَعَةٌ، وهي التي تؤخذ في الصدقة إذا بلغت الإبل إحدى وستين. فإذا دخلت السنة السادسة فالذَّكْرُ: ثَنِيٌّ، والأنثى: ثَنِيَّةٌ، والثني والثنية أدنى ما يُجزىء في الأضاحي من الإبل والبقر واليمغزى، فإذا مضت السنة السادسة ودخل في السابعة فالذَّكْرُ: رَبَاعٌ، والأنثى: رَبَاعِيَّةٌ؛ فإذا دخل في الثامنة فهو: سَدَسٌ وسَدِيسٌ، لَفْظُ الذَّكْرِ والأنثى فيه سواء، فإذا دخل في التاسعة فهو حيثُ: بَازِلٌ، والأنثى: بَازِلَةٌ، بغير هاء. فإذا دخل في العاشرة فهو: مُخْلِفٌ، ثم ليس له بعد ذلك اسمٌ، ولكن يقال: مُخْلِفٌ عامٌ ومُخْلِفٌ عامَتين، وبَازِلٌ عامٌ وبَازِلٌ عامَتين؛ ويقال: إنما سمي: بَازِلًا لطلوع بَازِلِهِ، وهو نائِبُهُ. ثم لا اسمٌ له بعد ذلك.

باب فَرَضِ الْإِبِلِ السَّائِمَةِ

وقوله ﷺ: «فِيهَا حِقَّةٌ طَرُوقَةُ الْفَحْلِ».

الطُّرُوقَةُ: التي قد ضَرَبَهَا الْفَحْلُ أو اسْتَحَقَّتْ أَنْ يَضْرِبَهَا الْفَحْلُ. يقال: طَرَقَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ: إِذَا ضَرَبَهَا، يَطْرُقُهَا طَرَقًا، وَالْفَحْلُ نَفْسُهُ يَسْمَى: طَرَقًا، قَالَ الرَّاعِي [الْكَامِل]:

كَانَتْ هَجَائِنَ مُنْذِرٍ وَمُحَرِّقٍ أُمَائُهُنَّ وَطَرُوقُهُنَّ فَحِيلًا
قال الشافعي رحمه الله: وَإِنْ كَانَ الْفَرَضَانِ مَعْيَتَيْنِ بِمَرَضٍ أَوْ هَيْئَامٍ أَوْ جَرَبٍ
وسائر الإبل صحاح...

أَرَادَ بِالْفَرَضَيْنِ: ابْنَةَ الْمَخَاضِ وَابْنَ اللَّبُونِ، يَجِبُ أَحَدُهُمَا فِيمَا فُرِضَ فِيهِ فَلَا يَكُونَانِ فِي الْإِبِلِ إِلَّا مَعْيَتَيْنِ.

وَالْهَيْئَامُ: دَاءٌ يَصِيبُ الْإِبِلَ مِنْ مَاءٍ تَشْرَبُهُ مُسْتَقْتَبَعًا، يُقَالُ: بَعِيرٌ هَيْئَامٌ وَنَاقَةٌ هَيْئَامٌ، وَجَمْعُهُمَا: هَيْئَامٌ، وَهَذَا قَوْلُ أَبِي الْحَجَّاجِ. وَقِيلَ: الْهَيْئَامُ: دَاءٌ يَصِيبُ الْإِبِلَ فَتَقَطُّشُ وَلَا تَزْوَى، وَهَذَا قَوْلُ أَبِي الْجَرَّاحِ. وَقَالَ الْفَرَاءُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَنَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ» [الواقعة/٥٥]، قَالَ: الْهَيْمُ: الْإِبِلُ الَّتِي يَصِيبُهَا دَاءٌ فَلَا تَزْوَى مِنَ الْمَاءِ، وَاحِدُهَا: أَهَيْمٌ، وَالْأَنْثَى: هَيْئَاءٌ، وَالْجَمْعُ: هَيْمٌ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَأَمْرَاضُ الْإِبِلِ كَثِيرَةٌ، وَتَفْسِيرُهَا يَطُولُ.

وقوله: وَإِنْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ جَذَعَةٌ لَمْ يَكُنْ لَنَا أَنْ نَأْخُذَ مِنْهُ مَا خِصُّنَا إِلَّا أَنْ يَطْرُقَ.

الْمَاخِصُّ: الْحَامِلُ الَّتِي قَدْ دَنَا وَلَأَدَّهَا وَقَرَّبَتْ نَتَاجُهَا.

وقوله: وَإِذَا كَانَتْ إِبِلُهُ كَرَمًا لَمْ نَأْخُذْ مِنْهَا الصَّدَقَةَ دُونَهَا، كَمَا لَوْ كَانَتْ لِقَامًا كُلُّهَا لَمْ نَأْخُذْ مِنْهَا كَرَمًا.

فَالْكَرَمُ: الْإِبِلُ الْكَرِيمَةُ التُّجَّارُ، يُقَالُ: بَعِيرٌ كَرَمٌ وَنَاقَةٌ كَرَمٌ وَإِبِلٌ كَرَمٌ، لَفْظُ الْوَاحِدِ وَالْإِنْتَيْنِ وَالْجَمَاعَةِ وَالذَّكْرُ وَالْأُنْثَى سَوَاءً، لِأَنَّ الْكَرَمَ مُصْدَرٌ: كَرَمًا كَرَمًا،

والمصدر لا يُجْمَعُ، كما يقال: رجل عَذْلٌ وامرأة عَذْلٌ ورجلان عَذْلٌ وقول عَذْلٍ.

وقوله: إِذَا عَذَّ السَّاعِي عَلَيْهِ إِبْلَهُ فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهُ حَتَّى نَقَصَتْ.

السَّاعِي: عاملُ الصَّدَقَاتِ، وهم: الشعاة، وأصل السَّعْيِ: العملُ، وَخَصَّ عاملُ الصدقاتِ بهذا الاسم.

وقوله: إِنْ قَرَطَ فِي دَفْعِهَا فَقَلْبُهُ الضَّمَانُ.

قَرَطَ: أي قَصَرَ، وهو التَّقْرِيطُ، وَأَمَّا الإِفْرَاطُ: فهو مجاوزةُ الحدِّ والإسرافُ، وَكِلَاهُمَا مذموم.

باب صَدَقَةِ الْبَقْرِ السَّائِمَةِ

وَأَمَّا أَسْنَانُ الْبَقْرِ، فجاء في حديث مُعَاذٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقْرِ: مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ: بَيْعًا، وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ: مُسِنَّةً^(١).

فَالْبَيْعُ: الذي أتى عليه حَوْلٌ من أولاد البقر. والمُسِنَّةُ: التي قد صارت ثِيَّةً.

وَيُجْلِدُ الْبَقْرَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ، وَيُثْنِي فِي السَّنَةِ الثَّالِثَةِ، فهو: ثِيَّةٌ، والأُنْثَى: ثِيَّةٌ، وهي التي تُؤْخَذُ فِي أَرْبَعِينَ مِنَ الْبَقْرِ؛ ثُمَّ هُوَ رِزَاعٌ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ، وَسَدَسٌ فِي الْخَامِسَةِ، ثُمَّ صَالِغٌ فِي السَّادِسَةِ، وَهُوَ أَقْصَى أَسْنَانِهِ، يُقَالُ: صَالِغٌ سَنَةً، وَصَالِغٌ سَنَتَيْنِ، فَمَا زَادَ.

وَالْأَوْقَاصُ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقْرِ وَالْغَنَمِ: مَا بَيْنَ الْفَرِيضَتَيْنِ، وَقَدْ غُفِيَ عَنْهَا وَعَنْ صَدَقَتِهَا، وَاحِدُهَا: وَقَصٌّ وَوَقَصٌ. وَأَوَّلُ وَقَصٍ الْإِبِلُ: أَنَّ قَرَضَ خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةً، وَفِي عَشْرِ: شَاتَانِ، وَمَا بَيْنَ الْخَمْسِ وَالْعَشْرِ: وَقَصٌّ، وَكَذَلِكَ مَا بَيْنَ خَمْسٍ وَعَشْرَيْنِ وَسِتٍّ وَثَلَاثِينَ: وَقَصٌّ، وَكَذَلِكَ مَا أَشْبَهَهَا فِي الصَّدَقَاتِ كُلِّهَا.

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي.

باب صدقة الغنم السائمة

وأما أسنان الغنم، فإن أبا زيد وغيره من أهل العربية قالوا: يقال لأولاد الغنم ساعة تَضَعُها أمهاتها - من الضأن والمغز، ذَكَرًا كان أو أنثى -: سَخْلَةً، وجمعها: سَخَالٌ؛ ثم هي: بهيمةٌ، للذكر والأنثى، وجمعها: بهيمٌ، فإذا بلغت أربعة أشهر وقُصِلَتْ عن أمهاتها، فما كان من أولاد المغزى فهي: جَفَازٌ، واحدها: جَفْرٌ، والأنثى: جَفْرَةٌ. فإذا رَعَى وقَوِيَ فهو: عَرِيضٌ وَعَتَوْدٌ، وجمعهما: عَرِضَانٌ وَعِثْدَانٌ أيضًا، وهو في ذلك كله: جَذِيٌّ، والأنثى: عَنَاقٌ، ما لم يأت عليها الحَوْل، وجمعها: عُثُوقٌ، جاء على غير قياس؛ والذكر: تَيْسٌ إذا أتى عليه الحَوْل، والأنثى: عَنَزٌ. ثم يُجَذِّع في السنة الثانية، فالذكر: جَذَعٌ، والأنثى: جَذَعَةٌ، ثم يُثْنِي في السنة الثالثة، فالذكر: ثِنِيٌّ، والأنثى: ثِنِيَّةٌ؛ ثم يكون: رَبَاعِيًا في الرابعة، وَسَدَسًا في الخامسة، وَصَالِغًا في السادسة، وليس بعد الصالغ سنٌ.

وأما الجَذَعُ من الضأن، فإن أهل العلم يحتاجون إلى معرفة إِجْدَاعِهِ، لأنه أَجِيرٌ في الأضاحي، وهو يُخَالِفُ المغزى.

فأخبرني المُنْذِرِيُّ عن إبراهيم الحَرْبِيِّ أنه قال: سمعت ابن الأعرابي يقول: الجَذَعُ من الضأن: إذا كان ابنٌ شَابِئٍ فإنه يُجَذِّعُ لسته أشهر إلى سبعة أشهر، وإذا كان ابن هَرَمَيْنِ أَجَذَعُ لثمانية أشهر. قال الحَرْبِيُّ: وقال يَحْيَى بن آدم^(٣): إنما يُجَزَى الجَذَعُ من الضأن، ذَوْنُ المغزى، لأنه يَنْزُو فَيُلْقِحُ، وإذا كان من المغزى لم يُلْقِحْ حتى يُثْنِي.

وروى أَبُو حَاتِمٍ عن الأَصْمَعِيِّ أنه قال: الجَذَعُ من المغزى لِسَنَةٍ، ومن الضأن لثمانية أشهر أو تسعة أشهر؛ قال: والبقر - إذا طَلَعَ قَوْثُهُ وقُبِضَ عليه - يقال له: عَضِبٌ، ثم بعده: جَذَعٌ.

وَرَوَى عن عمر رضي الله عنه أنه قال: «لَا يَأْخُذُ الْمُصَدِّقُ الْأَكْوَلةَ وَلَا الرَّبِيَّ وَلَا السَّامِيَّ وَلَا تَيْسَ الْغَنَمِ»؛ قال: وَيَأْخُذُ الْجَذَعَةَ وَالثَّنِيَّةَ، وَذَلِكَ عَدْلٌ بَيْنَ غِذَاءِ الْمَالِ وَخِيَارِهِ.

والأكولة: هي التي تُسَمَّنُ للأكل، وليست بسائمة، وأكيلة الذئب والأسد: فريسته.

والزوي: هي القرينة العهد بالولادة، يقال: هي في ربائبها، ما بين خمس عشرة ليلة، وجمعها: زبائب؛ وهي من الإبل: عائذ، وجمعها: عُودٌ، ومن ذوي الحافر: فريش، وجمعها: فُرُش، ومن الآدميات: نُفَساء، وجمعها: نِفَاسٌ وَنُفَسَاوَاتٌ.

وَالْمَخِضُ: الحامل التي أخذها الْمَخَاضُ لِيَتَضَعَ، وَالْمَخَاضُ: وَجَعُ الولادة، قال الله عز وجل: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ [مريم/٢٣] أي أَلْجَأَهَا، وقد مَخِضَتْ تَمَخِضُ: إذا دنا ولادها.

وَالْعَدَاءُ: صغار السخال والبهيم، واحدها: عَلِيٌّ.

وقال عمرُ للساعي: «لا تأخذ حَزَرَاتِ أَنْفُسِ النَّاسِ، تُخَذِ الشَّارِفَ وَالْبَكْرَ».

وَالْحَزْرَةُ: خيارُ المال، وجمعها: حَزَرَاتٌ، وأنشد شاعر: [الرجز]

الْحَزَرَاتُ حَزَرَاتُ الْقَلْبِ

الْلُبُّ الْفِرَازُ غَيْرُ الْإِجْبِ حَقَّاقُهَا الْجِلَادُ عِنْدَ اللَّزْبِ

اللُّبُّ: جمع اللُّبُونِ، واللُّجَابُ: جمع اللُّجَبَةِ: وهي التي لا لَبَنَ لها، والجِلَادُ: صِلَابُ الإبل وخيائها وسمائها. يقال لخيار المال: حَزْرَةُ النَّفْسِ، وحَزْرَةُ القلب، لأن صاحبها يَحْزُرُها في نفسه ويقصدها بقلبه، سميت: حَزْرَةً لهذا المعنى.

ونهى عن أخذ ثيس الغنم في الصدقة لأنه أكثرها قيمة.

وَالشَّارِفُ: المِسِنَّةُ الْهَرَمَةُ.

وَالْبَكْرُ: الصغير من ذكور الإبل، ويلزمه هذا الاسم إلى أن يُسِنَّ.

وَالشَّافِعُ من الشاء: الحامل، ويقال: هي التي يتلوها ولدُها؛ قال الفراء: ناقة شافع: إذا كان في بَطْنِها ولدٌ ويتلوها آخر.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَوْ لُتِجَتْ عَنْمَةٌ - وَهْنٌ أَرْبَعُونَ - قَبْلَ الْحَوْلِ

أربعين سَخْلًا، ثم ماتت الأمهات، أُخِذَتْ منها واحدة.

ومعنى تُنَجِّثُ: أي وَلَدَتْ، كما يقال: تُنَجِّثُ الناقة، فهي مَنُتَوَجِّةٌ، ولا يقال: نَتَجَّثُ، وإنما يُنْتَجِّهَا صَاحِبُهَا: أي يُلِي نَقَاجَهَا، كما تلي القابلة ولادةَ الآدمية؛ وأَنْتَجِثَ الْفَرَسُ: إذا حَمَلَتْ، فهي تَنْجُجُ، ولا يقال: مُنْتَجِجٌ - هذا في الحافر خاصة. وولد البقرة عَجَلٌ وَعِجْزٌ وجمعه عَجَاجِيلٌ وَعِجْزٌ - أول ما تلده - ثم هو تَبِيعٌ إذا أتى عليه سنة.

وأجناس البقر:

منها الجواميس، واحدها: جاموس، وهي من أَتْبَلِهَا وأَكْرَمِهَا وأكثرها ألبانًا وأعظمها أجساما.

ومنها الدُّزَنَائِيَّةُ: هي التي تُنْقَلُ عليها الأحمال.

ومنها العِرَابُ: وهي مجرَّدٌ مُلَسٌّ، حِسان الألوان، الكريمة.

وَالْمَهَارَى من الإبل منسوبة إلى مَهْرَةَ بن حَيْدَانَ، وهم قوم من أهل اليمن، وبلادهم: الشُّخْر، بين عُحَانَ وَعَدَنٍ أَبْيَنَ، إبلهم: المَهْرِيَّةُ، وفيها نجائبٌ تَشِيْقُ الْخَيْلَ.

وَالْأَرْحَبِيَّةُ: من إبل اليمن أيضا، وكذلك: السَّجْدِيَّةُ.

وأما الْعَقِيلِيَّةُ: فهي نَجْدِيَّةٌ صِلَابٌ كرام، ونجائبها نفيسة ثمينة، تبلغ الواحدة ثمانين دينارًا إلى مائة دينار، وألوانها: الصَّهْبُ والأَدَمُ وَالْعَيْسُ.

وَالْقَوْمِلِيَّةُ: إبل الثُّوك.

وَالْفَوَالِجُ: فُحُولٌ سِنْدِيَّةٌ تُرْسَلُ في الإبل العِرَابِ فَتَنْتِجُ الْبُخْتِ، الواحد: بُخْتِي، والأنثى: بُخْتِيَّة.

قال الشافعي رحمه الله: ولو غَلَّ صَدَقَتُهُ غُرَّرَ إِنْ كَانَ الْإِمَامُ عَدْلًا.

معنى غُلُولِهِ صَدَقَتُهُ: أَنْ يَغْيِبَهَا عَنِ الْمَصْدُقِ كَيْلًا تُرْكِي، وأصله من: غُلُولُ الغنيمة، وهي الخيانة فيها، وأما الإِغْلَالُ: فهو الخيانة في الشيء يُؤْتَمَنُ عليه.

[باب صدقة الخلطاء]

الخليطان في الماشية على وجهين:

أحدهما: أن يكونا شريكين لا يتميز مال أحدهما من مال صاحبه لاشتراكهما في أعيانهما.

والوجه الثاني: أن يكون لكل واحد منهما إبل على حدة، فيخلطانها ويجمعانها على راع واحد، فيكون أقل لما يلزئهما من مؤونة الرعي والسقي وغيره. والعرب تسميهم: الخلطاء، والخليطى، والخليطى، وأنشدني بعض العرب: [الطويل]
وَكُنَّا خُلَيْطَى فِي الْجَمَالِ فَأَصْبَحَتْ جِمَالِي تُؤَالِي وَلَهَا مِنْ جِمَالِكَ
وَلَهَا: أي تحن إلى ألبها؛ تؤالى: تتميز، يقال: وإل الجرب عن الصّحاح: أي
مميزها عنها.

[باب الوقت الذي تجب فيه الصدقة]

[وأين يأخذها المصدق]

قال الشافعي رحمه الله: وإذا جَزأت الماشية عن الماء، فعلى المصدق أن يأخذ الصدقة في بيوت أهلها.

معنى جَزأت: أي اكتفت بالرطب - وهو العشب من بقول الأرض - عن شرب الماء. وذلك أن الإبل في الشتاء، إذا بكرت وشميت وتتابع ولية، أعشبت الأرض وأخصبت الأنعام، فاكثفت برطوبة المراعي عن الماء، تكون كذلك ثلاثة أشهر أو أربعة أشهر، لا تذوق الماء؛ فإذا هاج النبت وبسّ البقل واشتدّ الحر، انتقص جزؤها وأوردت أعداء المياه. يقال: جَزأت واجتزأت، إذا اكتفت بالرطب عن الماء.

[باب تعجيل الصدقة]

وَرَوَى^(١) فِي حَدِيث: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَسَلَّفَ مِنْ رَجُلٍ بَكْرًا، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ جَمَلًا رِبَاعِيًا خِيَارًا^(٢).

مَعْنَى تَسَلَّفَ وَاسْتَسَلَّفَ: أَيِ اسْتَقْرَضَ لِيَرُدَّ مِثْلَهُ عَلَيْهِ، وَقَدْ اسْتَلَفْتُهُ: أَيِ اقْرَضْتُهُ، وَالتَّسَلَّفُ: الْقَرْضُ وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ سَلَفْتُ الْقَوْمَ: أَيِ تَقَدَّمْتُهُمْ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْقَرْنِ - إِذَا تَقَدَّمُوا بِمَوْتٍ وَيَخْلُقُهُمْ أَوْلَادُهُمْ - سَلَفٌ، وَهُوَ جَمْعُ سَالَفٍ، كَمَا يُقَالُ: خَادِمٌ وَخَدَمٌ وَخَارِجٌ وَخَرَجَ، وَالْخَلْفُ: جَمْعُ خَالِفٍ، وَأَسْلَفَ وَأَسْلَمَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَاسْتَسْلَفَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَكْرَ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ السَّلَمِ فِي الْحَيَوَانِ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْاسْتِقْرَاضُ إِلَّا فِيمَا لَهُ مِثْلٌ يُضَبَّطُ بِالصِّفَةِ.

[باب ما يسقط الصدقة عن الماشية]^(٣)

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: فِي سَائِمَةِ الْفَنَمِ زَكَاةٌ.

وَكَذَلِكَ: الْإِبِلُ السَّائِمَةُ: وَهِيَ الرَّاعِيَةُ غَيْرُ الْمَعْلُوفَةِ، يُقَالُ: سَامَتِ الْمَاشِيَةُ تَسْوِمًا سَوْمًا: إِذَا رَعَتْ، وَأَسَامَهَا رَاعِيهَا: إِذَا رَعَاهَا، وَالسَّوَامُ: مَا رَعَى مِنَ الْمَالِ؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فِيهِ تُسَيِّمُونَ﴾ [النحل/١٠]، أَرَادَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - بِالشَّجَرِ: أَصْنَافَ الْمَرْعَى مِنَ الْعُشْبِ وَالْحُلَّةِ وَالْحَمَضِ وَغَيْرِهَا مِمَّا تَرَعَاهَا الْمَوَاشِي.

وَالنَّوَاضِجُ: هِيَ السَّوَانِي، وَهِيَ الَّتِي يُسْتَقَى بِهَا الْمَاءُ لِلْمَزَارِعِ وَالنَّخِيلِ، وَاحِدُهَا: نَاضِجٌ وَنَاضِجَةٌ.

(١) زيادة من مختصر المزني، ج ١، ص ٢١١.

(٢) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وملك وأحمد والشافعي عن أبي رافع.

(٣) زيادة من مختصر المزني ج ١، ص ٢١٧.

ما جاء في زكاة الثمار والحبوب

قال الشافعي رحمه الله: وَثَمَرُ النَّخْلِ يَخْتَلِفُ، فَثَمَرُ النَّخْلِ يُجَدُّ بِتَهَامَةٍ، وَهِيَ بَسْجِدٌ بُشْرٌ وَيَلْعَجُ.

يُجَدُّ: أَي يُضْرَمُ وَيُقَطَّعُ، يُقَالُ: جَاءَ زَمَانُ الْجَدَادِ وَالْجَدَادِ: أَي جَاءَ وَقْتُ قِطَافِ ثَمَرِ النَّخْلِ. وَتَهَامَةٌ حَاوَةٌ وَمِدَّةٌ يُسْرِعُ إِدْرَاكُ نَخْلِهَا - وَالْوَمَدُ: النَّدَى مَعَ الْحَرِّ - وَ «نَجْدٌ» بَارِدٌ طَيِّبُ الْهَوَاءِ، فإِدْرَاكُ ثَمَرِ نَخْلِهِ يَتَأَخَّرُ بَعْضُ التَّأَخَّرِ؛ وَتَهَامَةٌ: هِيَ الْغَوْرُ، وَمَكَّةٌ تَهَامِيَّةٌ وَهِيَ قَرِيبَةٌ مِنَ الْبَحْرِ، وَنَجْدٌ عَالِيَةٌ مَرْتَفَعَةٌ عَرِيضَةٌ، بِهَا: الْحَزْنُ وَالصَّمَانُ وَضَرْيَةٌ وَالْيَتَامَةُ وَالذَّهْنَاءُ وَأَبَانٌ وَسَلَمَى وَمَا وَالَاهَا.

وثمر النخل ما دام أبيض عند انشقاق كافوره عنه يكون أبيض صُغَارًا، ثم يَخْضُرُ فَيَصِيرُ بَلَحًا، ثم يَزْهُو - وَيُقَالُ: يَزْهُي - فَيَصْفَرُّ وَيَحْمَرُّ، وَهُوَ حَيْثُ بُشْرٌ، ثم يَزُطُّ بَعْدَ ذَلِكَ، ثم يُثْمِرُ.

وقال الشافعي رحمه الله: وَإِذَا كَانَ آخِرُ إِطْلَاعِ ثَمَرَةِ نَخْلٍ أَطْلَعَتْ قَبْلَ أَنْ يُجَدَّ فَلَا إِطْلَاعَ الَّتِي بَعْدَ بُلُوغِ الْآخِرَةِ كإِطْلَاعِ تِلْكَ النَّخْلِ عَامًا آخَرَ، لَا تُضْمُّ الْإِطْلَاعَةُ إِلَى الْعَامِ قَبْلَهَا.

ومعنى هذه المسألة: أَنَّ النَّخْلَ لَا يَخْرُجُ طَلْعُهَا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ حَتَّى يَكُونَ إِدْرَاكُهَا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، كَأَنَّ لِرَجُلٍ حَائِطًا مِنْ نَخْلٍ: فَمِنْهَا الْيَبْكَارُ، وَمِنْهَا الْيَشْحَارُ، وَمِنْهَا نَخِيلٌ يَخْرُجُ طَلْعُهَا كُلُّهُ فِي شَهْرٍ وَاحِدٍ، وَمِنْهَا نَخِيلٌ يَكُونُ بَيْنَ أَوَّلِ الْإِطْلَاعِ وَآخِرِهِ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ، وَمِنْهَا نَخِيلٌ كِرَامٌ لَا تَزَالُ تُطْلَعُ فِي قُصُولِ السَّنَةِ. فَإِذَا كَانَ فِي إِطْلَاعِ النَّخِيلِ كُلِّ هَذَا التَّفَاوُتِ وَجَبَ أَنْ يُنْظَرَ إِلَى وَقْتِ الصِّرَامِ: فَكُلُّ طَلْعٍ يَخْرُجُ إِلَى ذَلِكَ الْوَقْتِ بَعْضُهُ فَقَدْ دَخَلَ فِي صِرَامِ تِلْكَ السَّنَةِ، وَيُضْمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ وَيُزَكَّى - وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُ مُسْتَأَخَّرَ الْإِدْرَاكِ لاسْتِغْخَارِ إِطْلَاعِهِ - وَمَا أُخْرِجَتْ النَخْلَةُ وَالنَّخْلَاتُ مِنْ طَلْعٍ بَعْدَ وَقْتِ صِرَامٍ مَا أَدْرَكَ لَمْ يُضْمَّ إِلَى هَذِهِ السَّنَةِ، وَضُمَّ إِلَى صِرَامِ عَامٍ قَابِلٍ.

قال أبو منصور: وَإِنَّمَا شَرَحْتُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ هَذَا الشَّرْحَ لِأَنَّ مِنْ لَمْ يُقَيَّمْ فِي

النخيل ولم يمارسها لم يَقِفْ على تَفَاوُثِهَا ولم يَهْتَدِ لتفسيرها.

والبُزْدِيُّ والكَبِيسُ: من أجود تَمْرَانِ أهل الحجاز، والجُغْزُورُ ومُضْرَانُ الفَأْرِ
وعِذْقُ ابنِ حُبَيْقٍ: مِنْ أَرْدَثِهَا؛ والعِذْقُ: النخلة نفسها - بفتح العين - والعِذْقُ:
الكِبَاسَةُ، ويقال له من العنب: العُثْقُود.

وقوله: حين يَتَمَوُّهُ العِنَبُ.

تَمَوُّهُ العِنَبُ: أن يصفو لونه ويظهر ماؤه ويذهب غُفُوصَةُ حُمُوضَتِهِ ويستفيدَ شيئاً
من الحلاوة، فإن كان أبيض: حشَنَ قِشْرُهُ الأعلى وَضَرَبَ إلى البياض، وإن كان
أسوداً: فحين يُؤْكَلُ ويظهر فيه السواد.

والجَرِينُ: الموضع الذي يُجْمَعُ فيه التَّمَرُ إذا ضُرِمَ، وَيُشْرَرُ وَيُتْرَكُ حتى يَسِمَ
جفافه، ثم يُكْتَرُ في الجلال، وأهل البَحْرَيْنِ يُسَمُّونَهُ: القَدَاءَ - ممدود - وأهل البصرة
يُسَمُّونَهُ: المِرْبَدَّ.

باب صدقة الزرع والحبوب

وأما الحبوب فمنها: الحِنْطَةُ، والشَّعِيرُ، والدُّرَّةُ، وهي معروفة، والسَّمْرَاءُ: هي
ضرب من الحِنْطَةِ، والعَلَسُ: جِنْسٌ من الحِنْطَةِ يكون في الكِثَامِ منها الحبثان
والثلاث؛ والشَّلْتُ: حَبٌّ بين الحِنْطَةِ والشَّعِيرِ لا قِشْرَ له كقِشْرِ الشَّعِيرِ، فهو كالحِنْطَةِ
في ملاسِيَتِهِ وهو كالشَّعِيرِ في طَبِيعِهِ وَثَرُودَتِهِ، والقَمْحُ: الحِنْطَةُ.

وأما القُطَيْبَةُ: فهي حبوبٌ كثيرة ثِقَاتٌ وَطَبِيخٌ وَتُخْتَبَرُ، فمنها: الحِجْصُ، بكسر
الميم وتشديد دها، وهي لغة أهل البصرة، وأما أهل الكوفة فيقولون: حِجْصٌ، بفتح
الميم - هكذا قال ثعلب. ومنها: القَدَسُ، ويقال له: أَلْبَلَسُ بضم الباء، وأَلْبَلَسَ: هو
التين؛ ومنها الخُلْرُ: وهو الماشُ، في ما روى ثعلب عن ابن الأعرابي، ويقال للماش
أيضاً: الرُّنْ، ومنها: الجُلْبَانُ، وهو الذي يقال له: القُقْصُ. ومنها: اللُّبَيَاءُ، وهو:
الدُّجْرُ، والخَثْبِلُ، والأَخْبِلُ، واللَّيَاءُ، ومنها: الجَاوِزُ، والدُّخْنُ، وحبيهما صُغَارٌ، وهما
من جنس الدُّرَّةِ غير أن الدُّرَّةَ أضخمُ منهما وأصولها كالقَصَبِ ولها عُذُوقٌ كبار،
وهي من أقوات أهل السَّوَادِ وأهل السَّاحِلِ. ومنها: القُولُ، وهو الباقِلِيُّ، وهو الجَزْجَزُ

ما صَغُرَ منه حَبُّهُ. والطَّهْفُ: الدُّرَّة. وأما الفَتْ: فهو حَبٌّ بَرِّيٌّ ليس مما يُنبَتُه
الآدميون، فإذا قَلَّ لأهل البادية ما يَقتاتونه من لبن أو تمر أخذوا الفَتْ فطحنوه ودَقُّوه
واختبزوا منه في المجاعات، على ما فيه من الخشونة وقلة الخير. سميت هذه
الحبوب: قُطْنِيَّةً، لِقُطُونِهَا فِي بيوت الناس، يقال: قَطَنَ بِالْمَكَانِ قُطُونًا: إِذَا أَقَامَ؛
ويقال لِلأُورْزِ: رُزٌّ وَرُزٌّ، وهو من القُطْنِيَّةِ أَيْضًا.

وأما الحبوب التي لا تُثَقَّت، وإنما تَوَكَّلَ تَفْكُهَا أو يُتَدَاوَى بِهَا أو تُفَرِّجُ بِهَا
الْقُدُورُ، فمنها: الثَّقَاء، وهو: الخُوفُ، وأهلُ العراق يُسمُّونه: حَبُّ الرِّشَادِ؛ ومنها:
الثَّقْدَةُ - بالتاء - وهي الكُرْزَةُ، وأما الثَّقْدَةُ - بالنون - فهي الكَرْوِيَّةُ، وَالْجُلْجُلَانُ:
السَّعْسِيمُ، والثُّثُومُ: شجرة لها حَبٌّ كحَبِّ الشَّهْدَانِجِ. وقال ابن الأعرابي - في ما
روى عنه ثعلب: الْعَبْرَبُ: السَّمَّاقُ، وَالْعَرَبَرُ أَيْضًا، وَقَالَ: قِدْرٌ عَبْرَبِيَّةٌ وَعَرَبِيَّةٌ: أَيِ
سَمَّاقِيَّةٍ، وهو: الْعَثْرَبُ وَالْعَثْرَبُ؛ قَالَ: وَالْقَزْحُ وَالْقَزْحُ وَالْفَحَا وَالْفَحَا وَالثَّابِلُ وَالْفِرْنَدُ:
الأَبْرَارُ، وجمعه: قَرَانِدُ. وَالْإِسْبِيْشُ: الذي يقال له: يَزُرُّ قُطُونِي، وأهلُ البحرين
يُسمُّونه: حَبُّ الزُّرْقَةِ، وَالْإِخْرِيسُ: حَبُّ الغُصْفَرِ، وَالثُّومُسُ: حَبٌّ مُضَلَّعٌ يَدْخُلُ فِي
العقاقير والأدوية.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَا تُؤْخَذُ زَكَاةُ شَيْءٍ مِمَّا يَبْيَسُ وَيُدْخَرُ حَتَّى
يُدْرَسَ.

يُدْرَسُ: أَيِ يُدَاسُ وَيُنْقَى، يقال: جَاءَ زَمَنُ الدَّرَاسِ: أَيِ زَمَنُ الدِّيَاسِ، وَقَدْ دَرَسَ
النَّاسُ جِنَاطَهُمْ: أَيِ دَاسُوهَا.

قال: وَالذُّرَّةُ تُزْرَعُ مَرَّةً فَتُخْرُجُ فَتُخَصَّدُ، ثُمَّ تَسْتَخْلِفُ فَتُخَصَّدُ مَرَّةً أُخْرَى.

وقوله: تَسْتَخْلِفُ: أَيِ يَخْرُجُ ثَمَرُهَا مَرَّةً أُخْرَى مِنَ الْأَصُولِ الْأُولَى، وَكُلُّ زَرْعٍ
يُزْرَعُ بَعْدَ زَرْعٍ آخَرَ فِي سَنَتِهِ: فَهُوَ مِنَ الْخِلْفِ، وَاحِدَتُهَا: خِلْفَةٌ.

قال الشافعي رحمه الله: وَمَا سَقِيَ بِتَضْحٍ أَوْ غَرِبٍ فَفِيهِ نَصْفُ الْعُشْرِ.

والتَضْحُ: أَنْ يُسْتَسْقَى لَهُ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ أَوْ مِنَ النِّهْرِ بِسَانِيَةٍ مِنَ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ.

وَالْعَرُوبُ: الدُّلُوكُ الكبير الذي لَا يَنْزِعُهُ من البئر إِلَّا الجملُ القوي يُسْنَى به،
وجمعه: عُرُوب.

وفي الحديث: «مَا سُقِيَ فَتَحَهَا فِيهِ الْعُشْرُ»^(١).

يُفَسِّرُ الْفَتْحَ على وجهين: أحدهما: أَنه الماء يُفَجَّرُ وَيُجَرَّى في النهر إلى الزرع
والنخيل؛ والْفَتْحُ أيضاً: أمطار تقع، واحداها: فَتَحَ - فيجوز أن يكون المعنى: أَنه
يُفْتَحُ الماء من سيول الأمطار في أَيِّ تَوَاتُلٍ إلى المزارع فتسقى به.

باب صدقة الورق

وفي الحديث: «فِي الرُّقَّةِ زَيْعُ الْعُشْرِ»^(٢).

الرُّقَّةُ: الدراهم المضروبة، وهي من الحروف الناقصة، وتُجَمَّعُ: الرُّقَيْنِ،
ونقصائها: حذفُ فاءِ الفعل من أولها، كأن أصل الرُّقَّة: رَزَقَ، كما أَنَّ أصلَ الصَّلَةِ:
وَصَلَّ، وأصل الرُّنَّة: رَزَنَ. والعرب تقول: وَجَدَانُ الرُّقَيْنِ يُغَطِّي أَفْنَ الْأَفِينِ، أَي:
وَجَدَانُ الدَّرَاهِمِ يَشْتُرُ حَقَّ الْأَحْمَقِ. وَالْوَرَقُ: الدَّرَاهِمُ المضروبة، وقد يُخَفَّفُ فيقال:
وَزَقَ ووزَقَ.

وَالرُّقَّةُ - في غير هذا -: وَزَقَ البَقُولَ الناعمةَ أولَ ما يخرُجُ وَزَقُهَا؛ وَلِلْعَرَفِجِ رِقَّةٌ،
وَلِلصَّلَافِيَّانِ رِقَّةٌ، فَإِذَا صَلَّبَتْ يُقالُ لها: خُوصَةٌ.

وكل أَوْقِيَّةٍ وزنها أربعون دِرْهَمًا، وجمعها: أَوَاقٍ وَأَوَاقِي.

وقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ مِنْهُ تَنَفِقُونَ وَلَنْ تُنْفِقُوا إِلَّا أَنْ
تُقِيمُوا فِيهِ﴾ [البقرة/٢٦٧].

يقول: لَا تُخْرِجُوا صَدَقَتَكُمْ من أَرْدَا الزرع والثمر، ومعنى تَنَفِقُونَ: أَي
تتصدقون. وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تُنْفِقُوا إِلَّا أَنْ تُقِيمُوا فِيهِ﴾ يقول: لَا تأخذون
هذا الرديء - الذي تتصدقون به - في بِيَاعَاتِكُمْ، إِلَّا أَنْ تأخذوه بِشَمَنِ وَكُفَيْسٍ دون

(١) أورده ابن الأثير في النهاية ج ٣، ص ٤٠٧.

(٢) الحديث ورد في كتاب أبي بكر لأُس، وتقدم ذِكْرُهُ في تفسير غريب ما جاء في أبواب الزكاة.

تَمَنِي مَا يَبَاعُ بِهِ مِنْ جِنْسِهِ؛ وَالْمَعْنَى فِي «تَغْمِضُوا»: أَي تَتَرَخَّصُوا: أَي تَأْخُذُونَهُ بِرُخْصٍ.

[بَابُ صَدَقَةِ الذَّهَبِ] ^(١)

والتَّبَيُّرُ: كُتْمَارَةُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْمَعَادِنِ وَغَيْرِهَا، مَا خُوذَ مِنْ: تَبَيَّرَ الشَّيْءُ، إِذَا كَسَوْتَهُ.

[بَابُ زَكَاةِ الْحُلِيِّ] ^(٢)

وقوله: وَلَوْ وَرِثَ رَجُلٌ خَلِيًّا فَأَرْصَدَهُ لِهَيْبَةٍ أَوْ عَارِيَةٍ...

معنى أَرْصَدَهُ: أَي أَعَدَّهُ، يُقَالُ: رَصَدْتُ فَلَانًا رَصْدًا: إِذَا تَرَقَّبْتَهُ، وَأَرْصَدْتُهُ إِرْصَادًا: إِذَا أَعَدَدْتُهُ لِأَمْرٍ مَا، قَالَ ذَلِكَ الْأَصْمَعِيُّ وَالْكَسَائِيُّ؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِزْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة/١٠٧]: كَانَ نَفَرٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَنْتَوُوا مَسْجِدَ الضَّرَارِ فِي طَرَفٍ مِنَ الْمَدِينَةِ، وَقَالُوا: نُزَوِّدُهُ، لِرَأْسٍ مِنْ رُؤُسَائِهِمْ كَانَ غَائِبًا، تَرَقَّبُوا بِهِ مَقْدَمَهُ مِنْ غَيْبَتِهِ عَلَيْهِمْ.

[بَابُ مَا لَا يَكُونُ فِيهِ زَكَاةٌ] ^(٣)

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال - في العنبر -: «هُوَ شَيْءٌ دَسْرَةٌ الْبَيْعَةِ».

دَسْرَةٌ: أَي دَفَعَهُ إِلَى الشُّطِّ حَتَّى التَّقَطُّهُ مُلْتَقِطُهُ، وَيُقَالُ لِلشُّرْطِ الَّتِي تُخْرَزُ بِهَا السُّفُنُ: دُسْرٌ، وَاحِدُهَا: دِسَارٌ؛ يُقَالُ: دَسَرَ فَلَانٌ جَارِيَتَهُ دَسْرًا: إِذَا جَامَعَهَا.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ١، ص ٢٣٦.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ١، ص ٢٣٨.

(٣) زيادة من مختصر المزني ج ١، ص ٢٤٠.

[باب زكاة التجارة] (١)

قال الشافعي رحمه الله: ولا يُشْبِهُ أَنْ يَمْلِكَ مِائَتِي دِرْهَمٍ سِتَّةَ أَشْهُرٍ، ثُمَّ يَشْتَرِي بِهَا عَرَضًا لِلتَّجَارَةِ...

فالعَرَضُ - بتسكين الراء - من صنوف الأموال: ما كان مِنْ غَيْرِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ اللَّذَيْنِ هُمَا ثَمَنُ كُلِّ عَرَضٍ، وَبِهِمَا تُقَوَّمُ الْأَشْيَاءُ الْمُتَلَفَّةُ؛ يُقَالُ: اشْتَرَيْتُ مِنْ فُلَانٍ عَبْدًا بِمِائَةٍ وَعَرَضْتُ لَهُ مِنْ حَقِّهِ ثَوْبًا، أَيْ: أَعْطَيْتُهُ إِيَّاهُ عَرَضًا بَدَلَ ثَمَنِ الْعَبْدِ.

وَأَمَّا الْعَرَضُ - مُحَرَّكَ الراء - فَهُوَ جَمِيعُ مَالِ الدُّنْيَا، يَدْخُلُ فِيهِ: الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ وَسَائِرُ الْغُرُوضِ الَّتِي وَاحِدُهَا: عَرَضٌ.

قال الشافعي رحمه الله: فَإِذَا نَصَّ الْعَرَضُ بَعْدَ الْحَوْلِ...

أَيْ: صَارَ نَقْدًا بِبَيْعٍ أَوْ مُعَاوَضَةٍ، فَالْثَّانِ مِنَ الْمَالِ: مَا كَانَ نَقْدًا، وَهُوَ ضِدُّ الْعَرَضِ. يُقَالُ: بَاعَ فُلَانٌ مَتَاعَهُ وَنَضَبْتُهُ، فَتَنَصَّ فِي يَدِهِ أَمَانَتَهَا، أَيْ حَصَلَ، مَأْخُودٌ مِنْ: نَضَابَةِ الْمَاءِ، وَهِيَ بَقِيَّتُهُ، وَكَذَلِكَ: التَّنْضِيبَةُ، وَجَمْعُهَا: التَّنْضِائُصُ.

قال الشافعي: وَلَوْ اشْتَرَى شَيْئًا لِلتَّجَارَةِ ثُمَّ نَوَاهُ لِقِنِيَّةٍ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ زَكَاةٌ.

وَالِقِنِيَّةُ: الْمَالُ الَّذِي يُؤْتَلَهُ الرَّجُلُ وَيَلْزَمُهُ وَلَا يَبِيعُهُ لِيَسْتَغْلَهُ، كَالَّذِي يَقْتَنِي عُقْدَةً تُغَلُّ عَلَيْهِ وَيَقْبَى لَهُ أَصْلُهَا. وَأَصْلُهُ مِنْ: قَنَيْتُ. الشَّيْءَ أَقْنَاهُ، إِذَا لَزِمْتَهُ وَحَفِظْتَهُ، وَيُقَالُ: قَنَوْتُهُ أَقْنُوهُ، بِهَذَا الْمَعْنَى؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ [النجم/٤٣]: أَيْ أَعْطَى قِنِيَّةً مِنَ الْمَالِ يَبْقَى أَصْلُهَا وَتَرْكُو مَنَافِعَهَا وَرِثَتُهَا، كَالْإِبِلِ وَالْغَنَمِ: تُقْتَنَى لِلتَّنَاجِ وَمَا أَشْبَهَهَا، فَيَنْتَفِعُ ثَقَنِيَّتِهَا بِنَسْلِهَا وَأَلْبَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَصْلُهَا بَاقٍ لَهُ.

باب في المعادن

الرَّكَازُ عَلَى وَجْهَيْنِ:

فَالْمَالُ الَّذِي وُجِدَ مَدْفُونًا تَحْتَ الْأَرْضِ: رِكَازٌ، لِأَنَّهُ دَافَنُهُ كَانَ رَكْزَةً فِي الْأَرْضِ كَمَا يُرَكَّزُ فِيهَا الْوَيْدُ فَيَرْسُو فِيهَا، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «وَفِي الرِّكَازِ

الْحُمْسُ^(١).

والوجه الثاني من الرّكاز: عروق الذهب والفضة التي أنبتتها الله تعالى في الأرض، فتُستخرج بالعلاج - كأنّ الله ركّزها فيها.

والعرب تقول: أَرَكَزَ الْمَعْدِنُ وَأَنَالَ، فهو مُرَكِّزٌ ومُنِيلٌ، إذا لم يَحْقَدْ الْمَعْدِنُ ولم يَحْبْ؛ يقال: حَقَدَ الْمَعْدِنُ يَحْقَدُ: إذا لم يُخْرِجْ شَيْئًا، وَأَوْشَى الْمَعْدِنُ: إذا كان فيه شَيْءٌ يسيرٌ.

والسّام: عروق الذهب والفضة المنسابة تحت الأرض، وهو: الشَّيْبُ أيضًا، وجمعه: شُيُوبٌ، ورُوِيَ عن النبي ﷺ أنه قال: «وَفِي الشُّيُوبِ الْحُمْسُ».

فإذا حَفَرَ الْحَافِرُ وَعَمِلَ فِي الْمَعْدِنِ زَمَانًا وَلَمْ يُنَلِّ شَيْئًا قِيلَ: حَقَدَ الْمَعْدِنُ يَحْقَدُ، فهو حَاقِدٌ، وَأَحَقَدَ الْحَافِرُ: إذا حَقَدَ عَلَيْهِ مَعْدِنُهُ، وَحَقَدَتِ السَّمَاءُ: إِذَا مَنَعَتْ قَطَرَهَا.

وَالْحَقْدُ: مَا يَضْطَبِغُهُ الْمُعَادِي لِعُدُوِّهِ مِنَ السَّخِيمَةِ، سُمِّيَ: حَقْدًا لِأَنَّهُ إِذَا اعْتَقَدَهُ لِمُعَادِيهِ لَمْ يُنَلِّهِ خَيْرًا.

وإذا أَصَابَ الرَّجُلُ فِي الْمَعْدِنِ قِطْعَةً مِنَ الذَّهَبِ فَهِيَ: نَذْرَةٌ، وجمعها: نَذَرَات. وَسُمِّيَ الْمَعْدِنُ مَعْدِنًا لِعُدُوِّهِ مَا أَنْبَتَهُ اللهُ تَعَالَى فِيهِ: أَي لِمَقَامَتِهِ؛ يُقَالُ: عَدَنَ بِالْمَكَانِ يَعْدِنُ عُدُونًا فَهُوَ عَادِنٌ، إِذَا أَقَامَ، وَالْمَعْدِنُ: الْمَكَانُ الَّذِي عَدَنَ فِيهِ الْجَوْهَرُ مِنْ جَوَاهِرِ الْأَرْضِ، أَيِ ذَلِكَ كَانَ.

بَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ

الزكاة زكاتان:

زكاة الأموال، سميّت زكاةً لأن المال الذي يُزَكَّى يُزَكُّو: أَي يَنْمُو، إما فِي الدُّنْيَا: بِأَنْ يَبَارِكَ اللهُ لَهُ فِيهِ، وَإِمَّا بِأَنْ يَضَاعِفَ لَهُ الْأَجْرَ عَلَى مَا زَكَّى؛ وَيُقَالُ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ: زَكَاةٌ، لِأَنَّهُ يُزَكَّى صَاحِبُهُ: أَي يَطْهَرُهُ وَيَرْفَعُ ذِكْرَهُ، قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَحَيْرًا

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه.

منهُ زَكَاةٌ وَأَقْرَبُ رُحْمًا» [الكهف/٨١]. وأما قوله: «وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ» [المؤمنون/٤] ففيه قولان: أحدهما: الذين هم للعمل الصالح عاملون، والقول الثاني: الذين هم للزكاة مؤثثون.

وأما زكاة الفطر، فهي تُزَكِّي النفس: أي تُطَهِّرُهَا وتُنَتِّي عملها.

والأصل في البَغْيَيْنِ من: زَكَا الشيء يَزْكُو: إذا نَمَا وكثر.

وفي الحديث «أَخْرِجُوا زَكَاةَ الْفِطْرِ عَمَّنْ تَمُوتُونَ»^(١).

معناه: أَخْرِجُوا عَمَّنْ تَلَزَمْتُمْ مَوْتَهُمْ وَنَفَقَتَهُمْ مِمَّنْ تَقُولُونَ، يقال: مُتُّ فُلَانًا أَمُوتُهُ: إذا قَمِتَ بكفايته، وكذلك: عَلَتْهُ أَعْوَالُهُ. والأصلُ في «مُتُّهُ» الهمز، غير أن العربَ آثَرَتْ تَرَكَ الهمز في فِعْلِهِ، كما تركوه في: تَرَى وَتَرَى وَأَرَى، وأَبْتَوْهُ في: رَأَيْتُ، كذلك أَبْتَوِا الهمزة في «الْمَوْتُوتَةُ» وأسقطوها من الفعل، وقد مِينَ فُلَانٌ يَمَانًا مَوْتًا: إذا قِيمَ بكفايته.

قال الشافعي رحمه الله: بَيِّنَ فِي الشُّنَّةِ أَنَّ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنَ الثُّفْلِ.

يعني: من الأطعمة التي لها ثفل مثل الحبوب التي تُخَبِّزُ، ومثل التمر والزبيب.

وقوله: لَا تُقَرِّمُ الزَّكَاةَ، وَلَوْ قَرِّمْتَ كَانَ لَوْ أَدَّى ثَمَنَ صَاعٍ زَبِيبٍ ضُرُوعٍ أَدَّى ثَمَنَ أَصْرٍ حَنْطَلَةٍ.

فالضُرُوعُ: جنسٌ من عنب الطائف، كبيرُ الحبِّ، يُسَمَّى زَبِيبُهُ: ضُرُوعًا تشبيهاً بضُرُوعِ البقر، كما قيل يَهْرَاءَ عِنْدَنَا لَجَنَسٍ مِنَ الْعَنْبِ أَسْوَدَ: بِشْتَانِ كَاو، أي ضَرْعُ البقر، والضُرُوعُ من خير أعنابهم.

وقال ابن شُمَيْلٍ: من ضُرُوبِ الْعَنْبِ عَنْبٌ أَبْيَضُ يُقَالُ لَهُ: أَطْرَافُ الْعَدَارَى، وَعَنْبٌ يُقَالُ لَهُ: الضَّرُوعُ.

وقوله: لَا يُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ مُسْتَوْسٍ وَلَا مَعِيبٍ.

(١) رواه الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه.

العامّة تقول: حَبّ مُسَوّس، للذي دَخَلَهُ الشُّوس، وهو خطأ عند أهل اللغة، والصواب أن يقال: حَبّ مُسَوّس، وقد سَوّسَ؛ ويجوز: أَسَّسَ، فهو مُسَيِّسٌ، ولغة ثالثة: سَاسَ الطعامُ يَسَاسُ فهو سَاسٌ وَسَائِسٌ: من الشُّوس، وأنشد أبو عبيد: [الرجز]

قَدْ أَطْعَمَتْنِي دَقْلًا حَوْلِيَا مُسَوّسًا مُدَوّداً حَجَرِيَا

وقوله ﷺ: «غَيْرُ الصَّدَقَةِ عَنْ ظَهْرِ غِنَى، وَلَيَبْدَأُ أَحَدُكُمْ بِمَنْ يَقُولُ»^(١).

قوله: عن ظَهْرِ غِنَى: أي غِنَى يَعْتَمِدُهُ وَيَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى النَوَائِبِ الَّتِي تَنْوِزُهُ وَيُفْضِلُ عَنْ الْعِيَالِ.

قوله: وَلَيَبْدَأُ بِمَنْ يَقُولُ: أي بِمَنْ يَلْزِمُهُ عَوْلُهُ وَالْإِنْفَاقُ عَلَيْهِ، يقال: فلان يعولُ خمسة: أي يَمُونُهُمْ وَيَلْزِمُهُ نَفَقَتَهُمْ.

وفي الحديثِ دَلَالَةٌ: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُفَرِّقَ مَا فِي يَدِهِ ثُمَّ يَتَكَفَّفَ النَّاسَ.

* * *

(١) رواه البخاري ومسلم من حديث حكيم بن حزام.

باب ما جاء منها في

الصوم

رَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ»^(١)، وفي حديث آخر: «فَإِنْ غَمِّي عَلَيْكُمْ»^(٢).

يقال: غَمَّ علينا الهلال غَمًّا فهو مَغْمُومٌ، وَغَمِّي غَمِّي فهو مَغْمِيٌّ، وَغَمِّي فهو مَغْمِيٌّ؛ وكان في السماء غَمِّي - مثلُ غَشِي - وَغَمٌّ، فحال دون رؤية الهلال: وهو غَمٌّ رقيقٌ، يقال: صُمْنَا لِلْغَمِّي وَالْغَمِّي وَالْغَمِّيَّةُ وَالْغَمِّيَّةُ: إذا صاموا على غير رؤية الهلال. ويقال: غَمِّي عليه: إذا غَشِي عليه، ويقال: أُغْمِي عَلَيْهِ، بمعناه.

فمعنى قوله: «فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ»: أي فإن شِئَزْ رُؤْيَاهُ بِغَيَابَةٍ أَوْ غَمَامَةٍ حَتَّى يَتَعَدَّرَ رُؤْيَاهُ.

وفي حديث آخر: «فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ»^(٣).

قوله: «أَقْدُرُوا لَهُ»: أي قَدَّرُوا له منازلَ القمرِ وَمَجَرَاهُ فيها، يقال: قَدَّرَ يَقْدُرُ وَيَقْدِيرُ، وَقَدَّرَ يَقْدُرُ، بمعنى واحد.

وفي حديث آخر: «فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ»^(٤).

يعني: قبلَ الصوم، من شعبان، حتى تدخلوا في صوم رمضان بيقين؛ وكذلك

(١) رواه النسائي من حديث ابن عباس بلفظ: «فأكملوا العِدَّةَ عِدَّةَ شعبان».

(٢) هذه رواية أحمد من حديث أبي هريرة ولفظه: «فإن غمى عليكم فعدوا ثلاثين».

(٣) أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر.

(٤) رواه البخاري عن ابن عمر.

فاصنعوا في استيفاء ثلاثين يوماً من شهر رمضان، حتى تكونوا على يقين من الفطر إذا وفيتكم عدة رمضان ثلاثين.

فإن قال قائل: فما وجه الحديثين، وأمره مرة بإكمال العدة، ومرة بالتقدير، والحديثان معاً صحيحان؟

فالجواب فيه: أنه يحتمل معنى قوله «فأفدوا له»: إحكام العدة فيما أتمر بإكماله، فاللفظان مختلفان والمعنيان متقاربان.

وفيه وجه ثان: سمعت أبا الحسن الشنجاني يقول: سمعت أبا العباس بن سريج يقول في توجيه هذين الخبرين: إن اختلاف الخطابين من النبي ﷺ كان على قدر أفهام المخاطبين، فأتم من لا يُحسِن تقدير منازل القمر بإكمال عدد الشهر الذي هو فيه حتى يكون دخوله في الشهر الآخر بيقين؛ وأمر من يُحسِن تقديره من الحُساب، الذين لا يخطئون فيما يحسبون - وذلك في النادر من الناس - بأن يحسبوا ويُقدروا، فإن استبان لهم كمال عدد الشهر - تسعاً وعشرين كان أو ثلاثين - دخلوا فيما بعده باليقين الذي بان لهم. قال: وقال أبو العباس: ومما يشاكل هذا أن عوام الناس أُجيزَ لهم تقليد أهل العلم في ما يشتقونهم فيه، وأمر أهل العلم ومن له الله الاجتهاد بأن يحتاط لنفسه ولا يقلد إلا الكتاب والسنة. وكلا القولين له مخرج، والله أعلم.

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «إن النبي ﷺ كان يُقبل وهو صائم، وكان أفلككم لإزيه».

قال أبو منصور: أي كان أفلككم لحاجته، والإزب والأزب والإزبة والمأزبة والمأزبة: الحاجة. المعنى: أنه كان أفلك الرجال لحاجته إلى غير القبلة، لأن الله عز وجل عصته أن يأتي ما نهى عنه، ولستم مثله في منع النفس عن هواها، فلا تعرضوا لتقبيل نسائكم في حال صومكم، فإن ذلك يدعوكم إلى ما لا تملكونه من مواقعة الحرام مع غلبة الشهوة.

وفي حديث آخر: أن النبي ﷺ أتى بقرق من قر، فأتم المواقف في شهر

رَمَضَانَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ^(١).

قال أبو عبيد: قال الأصمعي: العَرَقُ: السَّيْفَةُ المنسوجة من الخوص قبل أن تُسَوَّى زَيْبَلًا، فَسَمِيَ الزَّيْبَلُ: عَرَقًا به؛ وكل شيء مَضْفُور: فهو عَرَقٌ وعَرَقَةٌ، وأنشد:
[الكامل]

..... وَيُمِرُّ فِي الْعَرَقَاتِ مَنْ لَمْ يُقْتَلِ

قال الشافعي رحمه الله: قال سُفَيْنُ: العَرَقُ: المِكَتَلُ، وقال الشافعي: والمِكَتَلُ: خمسة عشر صَاعًا، وهو سِتُون مِثْلًا.

قال الشافعي: ولا أَقْبَلُ على رؤية هلالِ الْفِطْرِ إلا عَدْلَيْنِ... ثم قال: فإن صَحَا قَبْلَ الزَّوَالِ أَفْطَرَ، وَصَلَّى بِهِمُ الْإِمَامُ.

معنى «صَحَا»: أي عَدَلَا، يعني الشاهدين، فَصَحَّتْ عَدْلُهُمَا.

قال الشافعي: وللصائِمِ أَنْ يَنْزِلَ الْحَوْضَ فَيَغْطِسَ فِيهِ.

معنى «يَغْطِسُ»: أي يَغْمِسُ رأسه فيه، يقال: هما يَتَغَطَّسَانِ فِي الْمَاءِ وَيَتَغَطَّسَانِ وَيَتَغَطَّلَانِ، بمعنى واحد.

وفي حديث ابن عباس: أنه قال في قوله عز وجل: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ [البقرة/١٨٤] قال: «المرأة الهمة والشيخ الكبير الهيم».

يقال للشيخ إِذَا وَلَّى وَهَرِمَ: هِمَّ وَثِمَ، وَقَدْ أَنَّهُمُ وَأَنْثَمُ، إِذَا ضَعُفَ وَانْحَلَّتْ قُوَاهُ، وَأَصْلُهُ مِنْ قَوْلِهِمْ: أَنَّهُمُ الشُّحْمُ، إِذَا ذَابَ.

وقال الله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة/١٨٥].

معنى قوله «شَهِدَ»: أي حضر ولم يكن مسافرًا، وَنَصَبَ «الشهر» لأنه جعله ظَرْفًا؛ فالمعنى: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَاضِرًا غَيْرَ مُسَافِرٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيَصُمْهُ.

قال الشافعي رحمه الله: وَأَكْرَهُ لِلصَّائِمِ السَّوَالَكَ بِالْعَشِيِّ لِمَا أُحِبُّ مِنْ خُلُوفِ فَمِ الصَّائِمِ.

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة.

الْخُلُوفُ - بضم الخاء - تَغَيَّرَ طعم الفم ورائحته لإمساكه عن الطعام والشراب، يقال: خَلَفَ قُوهُ يَخْلُفُ خُلُوفًا. وأصل الصوم: الإمساك عن الطعام والشراب والجماع، وقيل للساكت: صائم، لإمساكه عن الكلام، قال الله عز وجل: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ [مريم/٢٦] أي: صمتًا.

[باب صوم التطوع]^(١)

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ دخل عليها، فقالت: إِنَّا غَبَاتْنَا لَكَ حَيَسًا.

الحَيَسُ: أن يُؤْخَذَ التمر ويُخْلَصَ مِنْ نَوَاهُ، ثم يُدْرَ عليه أَقْطٌ مدقوقٌ وسويق، ويُدَقُّ دَقًّا ناعماً حتى يَتَكَثَّرَ، ثم يؤكل، وربما جُعِلَ فيه شَيْءٌ مِنَ السَّمَنِ.

قال الشافعي رحمه الله: أَحَبُّ لِلْحَاجِّ تَزَكُّ صَوْمِ عَرَفَةَ، لأنه حَاجٌّ مُضْجٍ

مُسَافِرٌ.

أراد بالمُضْجِي: البارِزَ للشمس، لأنه لا يغطي رأسه. يقال: ضَجِيَ يَضْجِي فهو ضَاح: إذا برز للشمس ولم يَتَظَلَّلْ، وَأَضْحَى يَضْحِي: إذا دخل في الضْحَى، وهو إذا برز للشمس أو قعد في الضُّح: وهو ضوء الشمس الذي هو ضِدُّ الظلِّ ونقيضه؛ وكان في الأصل: الضُّحِي، فيقال: مُضْجٍ، إذا دخل في ضْحَى الشمس. وكلام العرب الجيد أن يقال: ضَجِيَ للشمس يَضْجِي: إذا برز لها، قال الله عز وجل: ﴿وَأَنْتَ لَا تَظْلِمُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ [طه/١١٩]: أي لا تُصِيبُكَ الشمس ولا حَرُّها في الجنة. والضُّحَى: وقت شروق الشمس، والضُّحَاء - ممدود -: وقت ارتفاع النهار، والضُّحَاءُ أيضًا: الغَدَاءُ، وهو الطعام الذي يَتَضَحَّى به، أي يَتَعَدَّى.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٢٤.

[باب الاعتكاف] (١)

وأصلُ الاعتكاف: الإقامة في المسجد، والاحتباس، يقال: عَكَفْتُهُ فَعَكَفَ
 وَاغْتَكَفَ، أي حَبَسْتُهُ فَاخْتَبَسَ، وَالْعَاكِفُ وَالْمَعْتَكِفُ واحد، قال الله عز وجل:
 ﴿وَالْهَدَىٰ مَفْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجْلَهُ﴾ [الفتح/٢٥]: أي ممنوعًا محبوبًا.

* * *

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢ ص ٢٩.

ما جاء منها في أبواب المناسك

الحج في اللغة: القصد، وأصله من قولك: حَجَجْتُ فلانًا أَحْجَجُهُ حَجًّا، إذا غَدَتَ إليه مرةً بعد أخرى، فقليل: حَجَّ البيت، لأن الناس يَأْتُونَهُ في كُلِّ سَنَةٍ؛ ومنه قول الْمُخَبِّلِ السَّعْدِيِّ [الطويل]:

وَأَشْهَدُ مِنْ عَوْفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً يَحْجُونَ سِبَّ الزُّبَيْرِ قَانَ الشَّرْعَفَرَا
يقول: يَأْتُونَهُ مرةً بعد أخرى لَشُؤْدُدِهِ، وسببه: عِمَامَتُهُ.

وقال ثعلب: حَجَجْتُهُ: أي قصدته، وَتَحَجَّجْتُ الطريق: هي التَّحْقِيقُ.

قال الشيخ: وسميت الْحُجَّةُ: حُجَّةً لأنها تُحَجَّج، أي تُقَصَّدُ، لأن الْقَصْدَ لها واليهما.
وأما الْعُمْرَةُ فلأهل اللغة فيها قولان:

يقال: اغْتَمَرْتُ فلانًا: أي قصدته، قال العجاج: [الرجز]

لَقَدْ سَمَا ابْنُ مَعْمَرٍ حِينَ اغْتَمَرَ مَغْرَى بَعِيدًا مِّنْ بَعِيدٍ وَضَبَرَ
معناه: قَصَدَ مَغْرَى بَعِيدًا، ضَبَرَ: جَمَعَ قَوَائِمَهُ فَوَثَبَ.

وقيل: اغْتَمَرَ: زَارَ، يقال: أَتَانَا فلان مُعْتَمِرًا: أي زائرًا؛ وقال أبو إسحق: إنما خُصَّ
البيت الحرام بذكر «اعْتَمَرَ» لأنه قَصِدَ بعملٍ في موضع عامر، فذلك قيل: مُعْتَمِرٌ.

وقول الله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة/١٩٦].

الفرق بين الحج والعمرة: أن العمرة تكون في السنة كلها، والحج لا يجوز أن
يُحْرَمَ به إلا في أشهر الحج: شَوَّالٍ وذِي الْقَعْدَةِ والقَشْرِ من ذِي الْحِجَّةِ، وتَمَامُ العمرة:

أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ، وَيَسْعَى بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَزَوَّةِ، وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُ التَّلْبِيَةِ وَتَفْسِيرُهَا فِي أَبْوَابِ الصَّلَاةِ.

وَأَمَّا قَوْلُ الْمُتَلَبِّي: لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالْتِمَةَ لَكَ.

فَإِنَّهُ يَجُوزُ كَسْرُ الْأَلِفِ مِنْ «إِنَّ الْحَمْدَ» وَفَتْحُهَا، فَمَنْ كَسَرَ فَهُوَ اسْتِغْنَاءٌ كَلَامٍ، وَمَنْ فَتَحَهَا أَرَادَ: لَبَّيْكَ يَا الْحَمْدُ لَكَ، وَالْكَسْرُ أَجْوَدُهُمَا. وَالْإِهْلَالُ بِالْحَجِّ: رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلصَّبِيِّ إِذَا فَارَقَ أُمَّهُ: أَهْلٌ وَاسْتَهْلٌ، لِرَفْعِهِ صَوْتَهُ.

وَالْإِحْرَامُ: الدَّخُولُ فِي حُزْمَةِ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ، اللَّذِينَ يَحْرُمُ فِيهِمَا الطَّيْبُ وَالنَّكَاحُ وَالصَّيْدُ وَلِبَاسُ مَا لَا يَحِلُّ لُبْسُهُ.

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» [آل عمران/٣٧] قَالَ: فَالْإِسْطَاعَةُ لَهَا وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ مُسْتَطِيعًا بَدَنَهُ، وَاجِدًا مِنْ مَالِهِ مَا يُتَلَفُهُ، وَالْوَجْهُ الْآخَرُ: أَنْ يَكُونَ مَغْضُوبًا فِي بَدَنِهِ، لَا يَقْدِرُ أَنْ يَثْبُتَ عَلَى مَرْكَبٍ بِحَالٍ.

وَالْمَغْضُوبُ: الَّذِي تُخِيلُ أَطْرَافُهُ بِزَمَانَةٍ أَصَابَتْهُ حَتَّى مَنَعَتْهُ عَنِ الْحَرَكَةِ، وَأَصْلُهُ مِنْ: عَضَبْتُهِ أَغْضَبْتُهُ؛ إِذَا قَطَعْتُهُ؛ وَالْعَضْبُ شَبِيهُ بِالْحَبْلِ، وَيُقَالُ: بَنُو فُلَانٍ يَطْلُبُونَنَا بِدِمَائِهِ وَنَحْبَلُ، وَالنَّحْبَلُ: قَطْعُ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ، فِي مَا ذَكَرَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ، وَمِثْلُهُ: الْعَضْبُ. وَيُقَالُ لِلشَّلْلِ يُصِيبُ الْإِنْسَانَ فِي يَدِهِ وَرِجْلِهِ: عَضْبٌ، قَالَ ابْنُ بُزُجٍ وَغَيْرُهُ، وَقَالَ سَمُرٌ: يَقَالُ: عَضْبْتُ يَدَهُ بِالسَّيْفِ، إِذَا قَطَعْتَهَا، وَيُقَالُ: لَا يَغْضِبُكَ اللَّهُ وَلَا يُنْخَبِلُكَ، وَإِنَّهُ لَمَغْضُوبُ اللِّسَانِ: إِذَا كَانَ عَرِيًّا قَدْ مَاتَ، وَفِي مَثَلٍ لِلْعَرَبِ: إِنَّ الْحَاجَّةَ لَيَغْضِبُهَا طَلِبُهَا قَبْلَ وَفْتِهَا، يَقُولُ: يُفْسِدُهَا وَيَقْطَعُهَا؛ قَالَ: وَتَدْعُو الْعَرَبُ عَلَى الرَّجُلِ فَيَقُولُ: مَا لَهُ عَضْبَةُ اللَّهِ، إِذَا دَعَوْا عَلَيْهِ بِقَطْعِ يَدِهِ وَرِجْلِهِ.

[بَابُ الْإِحْرَامِ وَالتَّلْبِيَةِ] (١)

وَقَوْلُ الشَّافِعِيِّ: كَانَ السَّلَفُ يَسْتَحِبُّونَ التَّلْبِيَةَ عِنْدَ أَضْطِمَامِ الرِّفَاقِ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٦١.

أي: عند اجتماعهم وانضمام بعضهم إلى بعض، وهو افتتعال من الضم؛ والرفاق: جمع رُفْقَةٍ ورفقة، وهي الجماعة يترافقون فينزلون معا ويحتفلون معا ويرتفعون بعضهم بمعونة بعض.

وقوله: وخزّم المرأة في وجهها، فلا تُخَمَّرُ، وتشدّل عليه الثوب وتُجافيه عنه.

فتخميرها الوجه: تَغْطِيئُهُ، وقد أُمِرَتْ أَنْ لَا تُغَطِّيَهُ مَا دَامَتْ مُحْرِمَةً، وسدّلها الثوبَ عَلَيْهِ: أَنْ تُرْسَلَهُ إِرسَالاً لَا يَلْصُقُ بِوَجْهِهَا ويكون سِتْرًا بينها وبين من ينظر إليها.

وقوله: لا تُخَرِّمُ وهي عُفْلٌ.

أي: لا تُخَرِّمُ إِلَّا وقد تَقَدَّمَ قَبْلَ الإحرام بالاختضاب بالجناء، وَأَرْضُ عُفْلٍ: لا أعلام فيها، وبغير عُفْلٍ: لا سِنَّةَ عَلَيْهِ. وَكُرْهٌ لِلْمَرْأَةِ تَرْكُ الْخِضَابِ لَعَلَّا تَنْشَبَهُ بِالرِّجَالِ، وَيُكْرَهُ لَهَا التَّطَارِيفُ: أَي لَا تَخْضِبُ أَطْرَافَ أَصَابِعِهَا، وَلَكِنْ تَغِيسُ الْيَدَيْنِ فِي الْخِضَابِ غَمْسًا.

وقوله: وَيَجْلِسُ الْمُخَرَّمُ عِنْدَ الْكَبَةِ وهي تُجَمَّرُ.

أي: تُتَبَخَّرُ بِالْعُودِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ: «وَمَجَامِيرُهُمُ الْأَلْوَةُ»^(١): أَي بِخُورِهِمُ الْعُودَ الْجَيِّدَ؛ وَيُقَالُ لِلْعُودِ نَفْسُهُ: مِجْمَرٌ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ: [البسيط]
لَا تَضْطَلِّي النَّارَ إِلَّا مِجْمَرًا أَرْجَا قَدْ وَقَصَتْ مَنْ يَلْنَجُوجَ لَهَا وَقَصَا
يَصِفُ امْرَأَةً لَا تَضْطَلِّي نَارًا إِلَّا مُوقَدَةً بِالْعُودِ الْهِنْدِيِّ.

وفي الحديث: «أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ دَخَلَ حَمَامَ الْجُحْفَةِ وَهُوَ مُخَرَّمٌ، وَقَالَ: مَا يَغْبَأُ اللَّهُ بِأَوْسَاحِكُمْ شَيْئًا».

معناه: مَا لِأَوْسَاحِ الْمُخَرَّمِينَ عِنْدَهُ وَزْنَ فَيُبَالِي لَهَا، وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُلْ مَا يَغْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان/٧٧] المعنى: أَيَّ وَزْنٍ لَكُمْ لَوْلَا

(١) رواه مسلم من حديث أبي هريرة.

دعاؤه إياكم إلى توحيده إعداراً وإنذاراً؟ ويقال: ما عَبَأْتُ بفلان: أي ما كان له عندي قَدْرٌ ولا وزنٌ، والعِبَاءُ: الثَقْلُ، مأخوذاً من هذا، وَعَبَأْتُ المتاعَ: إذا جَعَلْتُ بَعْضَهُ على بعض.

[باب ما يَلْزَمُ عِنْدَ الإِحْرَامِ]

وبيانِ الطَّوَافِ والسَّعْيِ وغير ذلك^(١)

وقوله: الْمُخَرِّمُ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَيْتِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ.

فالسَّلَامُ الأول: اسمُ اللَّهِ تعالى، لأنَّ الخَلْقَ أَجْمَعِينَ سَلِمُوا مِنْ ظُلْمِهِ، وقوله: «وَمِنْكَ السَّلَامُ»: أي مَنْ أكرَمَتْهُ بالسَّلَامِ فقد سَلِمَ، «فَحَيَّتَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ»: أي سَلَّمْنَا بِتَحِيَّاتِكَ إِيَّانَا مِنْ جَمِيعِ الْآفَاتِ.

واستلامُ الحَجَرِ: يجوزُ أَنْ يَكُونَ «افْتِئَالاً» مِنَ السَّلَامِ، وهو التَّحِيَّةُ، كأنه إِذَا اسْتَلَمَهُ اقْتَرَأَ مِنْهُ السَّلَامَ - وهو التَّحِيَّةُ - فَتَبَرَّكَ بِهِ، وهذا كما يُقَالُ: لَا بُدَّ لِمَنْ لَا خَادِمَ لَهُ أَنْ يَخْتَعِدَ، أَيْ يَخْدِمَ نَفْسَهُ؛ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يُسَمُّونَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ: الْمُحَيَّا، وهذا يدلُّ عَلَى أَنَّ اسْتِلَامَهُ مِنَ السَّلَامِ الَّذِي هُوَ التَّحِيَّةُ.

وكانَ الْقَتَيْبِيُّ يَذْهَبُ بِاسْتِلَامِ الْحَجَرِ إِلَى السَّلَامِ، وَهِيَ الْحِجَارَةُ، وَاحِدُهَا: سَلِيمَةٌ وَسَلَمَةٌ؛ وَأَسْتَلَمْتُ الْحَجَرَ: إِذَا لَمَسْتُهُ، كَمَا يُقَالُ: اكْتَحَلْتُ، إِذَا أَخَذْتَ مِنَ الْكُحْلِ، وَأَذْهَنْتُ: إِذَا أَخَذْتَ مِنَ الدُّهْنِ.

وَسَمِعْتُ الْمَنْذَرِيَّ يَحْكِي عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ، قَالَ: الْاسْتِلَامُ أَصْلُهُ: اسْتَلَامٌ - مَهْمُوزٌ - قَالَ: وَأَصْلُهُ مِنَ الْمَلَامَةِ، وَهُوَ الْاجْتِمَاعُ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: اسْتِلَامُ الرُّكْنِ بِالْيَدِ، وَإِنَّمَا يَسْتَلِمُ الْيَمَانِيُّ وَلَا

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٧٣.

يُقْبَلُ، وَيُقْبَلُ الْأَسْوَدُ، وَيَسْتَلِمُ الْيَمَانِي كَأَنَّهُ يُسَلِّمُ بِيَدِهِ عَلَيْهِ إِذَا صَافَحَهُ.

وقول الشافعي، رحمه الله، دليل على القول الأول، وهو الذي أختاره.

والرَّمْلُ في الطواف: الجَعَزُ والإسراع، ولذلك قيل لخفيف الشعر: رَمْلٌ.

وقال عمر رضي الله عنه: مَنْ لَبَّاهُ أَوْ ضَفَّرَ أَوْ عَقَصَ فَعَلَيْهِ الْحَلْقُ^(١).

فَالْمَلْبَدُ: الذي لَبَّاهُ شَعْرُهُ يَلْزُقُ يجعله عليه حتى يتلبّد ويلزق بعضه ببعض، لَقْلًا يَشَعَّتْ ولا يُصِيبُهُ التراب. والضَّافِرُ: الذي أَدْخَلَ شَعْرَهُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ، كَأَنَّهُ نَسَجَهُ نَسِجًا عَرِضًا كَمَا يُضَفَّرُ الْخَبْلُ الْمَنسُوجُ. وَالْعَاقِصُ: الذي لَوَّى شعره لِيَا وَأَدْخَلَ أَطْرَافَهُ فِي أَصُولِهِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلشَّاةِ الْمُلتَوِيَةِ الْقَرْنَيْنِ: عَقَصَاءُ، وَهِيَ عَقَائِصُ الْمَرَاةِ وَعِقَاصُهَا، وَاحِدَتُهَا: عَقِصَةٌ وَعَقِصَةٌ.

وإنما جَعَلَ عَلَيْهِ الْحَلْقُ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ - دُونَ التَّقْصِيرِ - لِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ تَقِي شَعْرَهُ مِنَ الشَّعَثِ وَالْغُبَارِ، فَجَعَلَ عَلَيْهِ الْحَلْقَ عُقُوبَةً لَهُ.

وَإِشْعَارُ الْهَذْيِ: أَنْ يُطْعَنَ فِي أَشْيَئِهَا بِمِطْعَةٍ أَوْ حَدِيدَةٍ حَتَّى يَسِيلَ مِنْهُ الدَّمُ، وَقِيلَ لَهُ: إِشْعَارٌ لِأَنَّهُ يُجْعَلُ عَلَامَةً لِلْهَذْيِ؛ وَكُلُّ شَيْءٍ أَعْلَمَتْهُ بَعْلَامَةٌ: فَقَدْ أَشْعَرْتُهُ، يُقَالُ لِلْمَلِكِ إِذَا أُصِيبَ وَقُتِلَ: قَدْ أَشْعِرَ.

وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَجْعَلُ دِيَّةَ الْمَلِكِ أَلْفَ بَعِيرٍ إِذَا قُتِلَ، وَيَقُولُونَ: دِيَّةُ الْمُشْعَرَةِ أَلْفُ أَقْرَعٍ، وَكَرِهُوا أَنْ يَقُولُوا: قُتِلَ الْمَلِكُ، فَقَالُوا: أَشْعِرَ. وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حِينَ رَمَى رَجُلٌ الْجَمْرَةَ فَأَصَابَ صَلَافَتَهُ بِخَاجِرٍ فَسَالَ الدَّمُ، قَالَ رَجُلٌ: أَشْعِرَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَنَادَى رَجُلٌ: يَا خَلِيفَةَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي لَهَبٍ: لَيُقْتَلَنَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، فَرَجَعَ عُمَرُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقُتِلَ مِنْ سَنَتِهِ. قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: تَطْلِيءُ اللَّهْبِي مِنْ قَوْلِ الرَّجُلِ: أَشْعِرَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَمِنْ قَوْلِ الْآخَرِ: يَا خَلِيفَةَ، فَحَقَّتْ طِيَرَتُهُ؛ وَذَلِكَ مَا أَعْلَمْتُكَ: أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَقُولُ لِلْمَلُوكِ إِذَا قُتِلُوا: [أَشْعِرُوا]^(٢) - جَعَلَهُ الْمُتَطَيِّرُ قَتْلًا، وَإِنْ كَانَ مَرَاؤُ الْقَاتِلِ أَنَّهُ دُمِّي كَمَا يُدْمَى الْهَذْيُ إِذَا أَشْعِرَ فِي سَنَامِهِ.

(١) رواه مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب.

(٢) التكملة من اللسان (ش ع ر).

وشعائر الله: متعبداته، واحداثها: شعائر، ويقال: شعيرة، وإنما هي أعلام لطاعته. وقيل في قول الله عز وجل ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ [المائدة/٢]: إنها الهدايا المشعرة، أي المعلمة بتقليد أو تذيية أو غيرها لتهدي إلى بيت الله الحرام، واجدتها شعيرة.

قال الشافعي رحمه الله: وَيَضْطَبُّ لِلطَّوَافِ.

الاضطباع افتعال من الضبع، وهو العضد، وكان في الأصل: أَضْبَعْتُ، فقلبت التاء طاءً، فقيل: أَضْطَبَعْتُ، وهو: أن يُدْخِلَ الرِّدَاءَ الذي يُخْرِمُ فيه من تحت مَنْكِبِهِ الأيمن فيلْقِيَهُ على عاتقه الأيسر، وهو التَّائِبُ، والتوشُّع أيضا.

وحاشية المطاف: ناحيته وقاصيته، وحاشية الثوب: قاصيته وناحيته، وحاشية كل شيء: طرفه الأقصى، وكذلك حشا كل شيء: ناحيته، وحشا الوادي: ناحيته. ومنه يقال: حاشى الله، إذا آسثنى، حاشى: من الحشا وهو الناحية، وإذا استثنى شيئا فقد نحا عما حلف عليه، قاله أبو بكر ابن الأنباري؛ ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ [يوسف/٣١] بمنزلة: معاذ الله، وهو مأخوذ منه في ما ذكر أهل اللغة.

وقولهم: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا.

أي: حجًا متقبلاً. يقال: برَّ الله حجه يبرؤه: أي تقبله، وأصله من البر، وهو اسم لجماع الخير؛ وبررت فلاناً أبرته برًا، إذا وصلته، وكل عمل صالح: بر، جعل لبيد البر: التقوى فقال: [الطويل]

وَمَا الْبِرُّ إِلَّا مُضْمَرَاتٌ مِنَ الثَّقَى وَمَا الْمَالُ إِلَّا مُغْمَرَاتٌ وَدَائِعُ

قوله: مُضْمَرَاتٌ، يعني به الخفايا من الثَّقَى، وقوله: وما المال إلا مُغْمَرَاتٌ، أي: المال الذي في أيديكم ودائع مدة غمركم ثم يصير لغيركم. وأما قول عمرو بن كُثُوم: [الوافر]

تَحَرُّ رُؤُوسُهُمْ فِي غَيْرِ بَرٍّ

فمعناه: في غير طاعة.

قال شَمِز: الحج المبرور: الذي لا يُخَالِطُهُ من المآثم شيء، قال: والبيع المبرور:

الذي لا شُبُهَةَ فيه ولا كِذْب ولا خِيَانَة؛ ويقال: بَرَّ اللَّهُ حُجَّةً وَأَبْرَهُ، وَبَرَّثَ بَيْنَهُ تَبَرُّ، وَأَبْرَهَا الْحَالِف: إِذَا لَمْ يَخْتَنْتْ فِيهَا، وَفُلَانٌ يَتَبَرَّرُ بِعَمَلِهِ وَتَذَرِيهِ: أَي يَطْلُبُ الطَّاعَةَ لِلَّهِ وَالْخَيْرَ. وَالْفُجُور: نَقِيضُ الْبِرِّ، وَالْفَاجِر: الْجَائِرُ عَنِ الطَّرِيقِ؛ وَفَجَرَ الرَّجُلُ: إِذَا كَذَبَ، وَأُنْشِدَ: [الطويل]

فَقَلْتُمْ فَتَى لَا يَفْجُرُ اللَّهَ عَامِدًا وَلَا يَجْتَوِيهِ جَارُهُ حِينَ يُنْجِلُ
أَي: لَا يُكَذِّبُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَامِدًا، وَيُقَالُ: مَعْنَاهُ: لَا يَفْجُرُ أَمْرُهُ فِيمِيلَ عَنْهُ؛ وَجَاءَ فِي تَلْبِيَةِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ: [الرجز]

يَبْرُوكَ النَّاسُ وَيَفْجُرُونَكَ
وَمَعْنَى يَبْرُوكَ النَّاسُ: أَي يَطِيعُونَكَ، وَالْآخَرُونَ يَفْجُرُونَكَ: أَي يَعْصُونَكَ.
وَقَوْلُهُ: أَجْعَلُهُ سَقِيًّا مَشْكُورًا.

أَي: اجْعَلْهُ مُتَقَبَّلًا، يَزُكُّو لِصَاحِبِهِ ثَوَابَهُ، وَهُوَ مَعْنَى الْمَشْكُورِ. وَالسَّقِيُّ بَيْنَ الصِّفَا وَالْمَرُوءَةِ: شَبِيهُ بِالْعَدُوِّ وَالْإِسْرَاعِ، يُقَالُ: سَعَى يَسْعَى سَقِيًّا، إِذَا عَدَا وَأَسْرَعَ؛ وَالسَّعَى أَيْضًا: الْمَشْيُ وَالْمُضْيِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة/٩]: أَي اتَّقَبَّضُوا، وَتَسَاعَى الرَّجُلُ: أَعْمَلُهُ الصَّالِحَةَ، وَاحْدَتُهَا: مَسْعَاةٌ.

وَكَانَتِ الْعَرَبُ تُسَمِّي أَصْحَابَ الْحِمَالَاتِ . لِإِطْفَاءِ النَّارِ وَحَقْنِ الدَّمَاءِ . سَعَاءً، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْعَوْنَ فِي صَلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ، وَإِنَّمَا قَالُوا لِمَآثِرِ أَهْلِ الْكَرَمِ وَالْفَضْلِ: تَسَاعَى، لِسَقِيَّتِهِمْ فِيهَا، كَأَنَّهَا مَكَاسِبُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ؛ وَالسَّعَاءُ: اسْمٌ مِنْ ذَلِكَ، مِنْهُ الْمَثَلُ: سَعَلْتُ سَعَاتِي جَدَوَايَ.

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَإِذَا غَرِبَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ عَرَفَةَ دَفَعَ الْإِمَامُ وَعَلَيْهِ الْوَقَارُ، فَإِذَا وَجَدَ فَجْوةً أَسْرَعَ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَجَدَ فَجْوةً نَصَّ»، «وَأَنَّهُ أَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسَّرٍ»^(٢)

(١) رواه البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد.

(٢) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن جابر.

معنى دَفَعَ: أي مضى سائراً. والفَجْوَةُ: ما اتسع من الأرض، وجمعها: فَبَجَوَاتٌ، وقال ابن الأعرابي: رَجُلٌ أَفْجَى وَأَفْجَى، وهو المتباعد ما بين الفخذين، الشديد الفَحْجِ، أخبرني بذلك أبو الفضل عن ثعلب عنه، قال: وأنشد: [الرجز]

اللَّهُ أَغْطَانِيكَ غَيْرَ أَخْذَلَا

لَا هَجْرَعَا رِخْوَا وَلَا مُنْجَلَا وَلَا أَصَاكَ أَوْ أَفْجَى فَنُجَلَا
الْفَنْجَلُ: هو الأفْجَى أيضاً، والهَجْرَعُ: الجافي الغليظ، والأَخْذَلُ: المائل العنق .
ومن هذا يقال: رَجُلٌ أَفْجَى، إذا تباعد ما بين رجليه في مشيته. والنُّصُ: أقصى السير، وهو أَرْفَعُهُ، وكذلك: نَصُ البيان: أَثْبُتُهُ وَأَرْفَعُهُ، وأصله من نَصَّ الشَّيْرَ، وهو أَرْفَعُهُ؛ والنُّصُ الرجلُ: إذا اتَّصَبَ مرتفعاً على الناس، ومنه: مِنْصَةُ الْعُرُوسِ.

وقوله: «أَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسَّرٍ»: أي أَغْدَى بِعِيرِهِ وَرَكَضَهُ، وقد وَضَعَ: أي عَدَا، يَضَعُ وَضْعًا، وأنشد أبو عبيد: [الوافر]

إِذَا أُغْطِيَتْ رَاحِلَةٌ وَرَخِلَتْ فَلَمْ أَوْضِعْ فَقَامَ عَلَيَّ نَاعِي
قال الشافعي رحمه الله: وَيُرْمَى بِمَا يَقَعُ عَلَيْهِ أَسْمُ حَجَرٍ: مَزْمَرٍ أَوْ بِرَامٍ أَوْ كَذَّانٍ.

فالمَزْمَرُ: الرخام الذي يُخْرَطُ منه الألواح والعُمد وتُبَلِّطُ به الدُّور، وهو من أَلَيْنِ الحجارة وأقلها خشونةً، وكُلُّ حَجَرٍ أَمْلَسَ لَيِّنٌ: مَزْمَرٌ، ومنه قيل للجارية الناعمة: مَزْمُورَةٌ وَمَزْمَارَةٌ.

والبِرَامُ: جمعُ البِرْزَمَةِ، ويُجْمَعُ: بُرْمًا، والذي يُسَوِّبُهَا يُدْعَى: مُبْرِمًا.

والكَذَّانُ: الحجارةُ الرُّخْوَةُ التي تَنْفَقُ إِذَا حُثَّتْ، الواحدة: كَذَّانَةٌ.

والصُّوْرَانُ من الحجارة: الذي إِذَا مَسَّتْهُ النَّارُ قَفَعَ وَتَشَقَّقَ.

وحَصَى الحَذْفِ الصِّغَارُ: مثلُ النَّوى، يُرْمَى بِهَا بَيْنَ إصْبَعَيْنِ، وقد نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الحَذْفِ وقال: «لَا يَقْتُلُ صَيِّدًا، وَلَا يَنْكِحِي عَدُوًّا»^(١) وأما الحَذْفُ - بالحاء

(١) انظر النهاية لابن الأثير ج ٢، ص ١٦ وج ٥، ص ١١٧.

- فهو بالعصا.

قال الشافعي رحمه الله: وإن وقعت حصاة على مَحْمِلٍ، ثم استتت فوقت في موضع الجمار أجزأه.

واستأنها: أن تمضي على محموتها أي: على جذتها، من غير أن يذفها صاحب المَحْمِل؛ يقال: اشتت فلان يَغْدُو: إذا مضى على سنته فلا يُعْرَجُ يمينا ولا شمالاً، ومنه قول الشاعر يصف طعنة فاح دثها: [المتقارب]

وَمُسْتَتَّةٌ كَأَسْتَتَانِ الْخَرُّ فِ قَدْ قَطَعَ الْحَبْلَ بِالْمِزْوِدِ
أراد بالمُسْتَتَّة: طعنة فاحت يَدَم شديد السيلان غالب، والخروف: المهر، واستتأته: مضيه في غدوه مستقيماً، واستتت الطعنة: إذا فارت يَدَم غالب شديد السيلان.

وفي الحديث^(١): «أن النبي ﷺ أَمَرَ أُمَّ سَلَمَةَ أَنْ تُعَجِّلَ الْإِفَاضَةَ».

أي: تُعَجِّلِ الدفْع من ميلى إلى مكة للطواف، قال الله عز وجل: «ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ» [البقرة/١٩٩] أي: ادفعوا سائرين؛ يقال: أفاض البعير يَجْرته، إذا دفعها، وأفاض الناسُ في الحديث: إذا اندفعوا فيه.

والجَمَرَاتُ واحدها: جَمْرَةٌ، وهي مُجْتَمَعُ الحصى التي تُزْمَى، وكل كُؤْمَةٍ من الحصى: جَمْرَةٌ. وجَمَرَاتُ العرب: سُمِّيَتْ جَمَرَاتٍ لاجتماع كل قبيلة منها على جِدَةٍ، لا تُحَالِفُ ولا تُجَاوِرُ قبيلةً أخرى؛ وقال الأصمعي: جَمَرَ بنو فلان يَجْمُرُونَ: إذا اجتمعوا فصاروا إلباً على غيرهم، وبنو فلان جَمْرَةٌ: إذا كانوا أهل مَنَعَةٍ وشِدَّةٍ؛ يقال: عَدَّ فلانُ إبلَهُ جَمَارًا: إذا عَدَّها مجتمعةً، وعَدَّها نَظَائِرَ: إذا عَدَّها مثنى مثنى، قال ابن أَحْمَرَ: [الوافر]

وَوَظَلَّ رِعَاؤُهَا يَرْعَوْنَ فِيهَا وَإِنْ عُذَّتْ نَظَائِرُ أَوْ جَمَارًا
وَجَمَرَ القَائِدُ الجَيْشَ: إذا جَمَعَهُمْ في ثغر من الثغور فأطال حبسَهُمْ ولم يَأْذَنَ لَهُمْ في القُفُولِ، مأخوذ من هذا. قال: [الطويل]

(١) رواه النسائي وأحمد.

وَأَنَّكَ قَدْ جَمَعْتَنَا عَنْ نِسَائِنَا وَمُنِيتَنَا حَتَّى نَسِينَا الْأَمَانِيَا
وَجَمَعْتَنِي ثَوْبِي إِذَا بَخَرْتُهُ، وَأَجَمَعْتَنِي إِجْمَاعًا: إِذَا عَدَا عَدُوًّا شَدِيدًا، وَجَمَعْتَنِي الْمَرْأَةَ:
ضَفَائِلَهَا.

وَالنَّسِيكَةُ: الدُّبِيحَةُ، وَجَمَعْتُهَا نُسُكًا. وَالْمَنَاسِكُ: مَتَعَبِدَاتُ الْحَجِّ، وَاحِدُهَا:
مَنَسَكٌ وَمَنَسِكٌ؛ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: النَّسِيكَةُ وَالصَّلِيحَةُ: السَّيِّكَةُ مِنَ الْفَضَةِ الْمَصْفَاةِ،
وَمِنْهُ أُخِذَ النَّسُكُ، لِأَنَّهُ صِفَا مِنَ الرِّيَاءِ.

وقوله: وَإِنْ تَدَارَكَ عَلَيْهِ زَمَانٌ...

أَيُّ تَتَابَعًا عَلَيْهِ لَتَفْرِيطٍ كَانَ فِي زَمَنِ الْأَوَّلِ فِي وَقْتِهِ، يُقَالُ: تَدَارَكَ الْقَوْمُ
وَإِذَا رَكُوا: إِذَا تَتَابَعُوا؛ وَهُوَ لَا زَمَ وَمَتَعَدٌ، يُقَالُ: تَدَارَكْتُهُ وَإِذَا رَكْتُهُ: أَيُّ أَدْرَكْتُهُ، قَالَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ: ﴿حَتَّى إِذَا آدَرَكُوهَا فِيهَا جَمِيعًا﴾ [الأعراف/٣٨]: أَيُّ تَتَابَعُوا. وَكَذَلِكَ
أَدْرَكَ: لَا زَمَ وَمَتَعَدٌ.

وَسَمِّيَ الْيَوْمُ الَّذِي يَلِي يَوْمَ النَّحْرِ: يَوْمَ الْقَرِّ، لِأَنَّ النَّاسَ يَقْرَوْنَ فِيهِ، بِمَعْنَى: لَا
يَبْرَحُونَ، وَقِيلَ لِلْيَوْمِ الَّذِي يَلِيهِ: يَوْمُ النَّفْرِ الْأَوَّلِ، لِأَنَّ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَعَجَّلَ الصَّدْرَ نَفَرَ
فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ: نَفَرَ يَنْفِرُ نَفْرًا وَنُفُورًا؛ وَمَنْ تَأَخَّرَ نَفَرَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي، وَيَوْمَ النَّفْرِ الثَّانِي
بَعْدَ الْأَوَّلِ. وَيَوْمُ الْقَرِّ بَيْنَ يَوْمِ النَّحْرِ وَيَوْمِ النَّفْرِ الْأَوَّلِ، سَمِيَ: يَوْمَ الْقَرِّ، لِأَنَّ الْحَجَّاجَ
يَوْمَ التَّزْوِيَةِ وَعَرَفَةَ وَالنَّحْرَ فِي تَعَبٍ مِنَ الْحَجِّ فِي الذَّهَابِ وَالْمَجِيءِ، فَإِذَا كَانَ الْغَدُ
مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ قَرُّوا بِمَنَى، فَلِهَذَا سُمِّيَ: يَوْمُ الْقَرِّ.

وَسَمِّيَتْ الْمَزْدَلِفَةُ: مَزْدَلِفَةً، لِأَنَّ الْحَاجَّ إِذَا دَفَعَهَا مِنْ عَرَفَةَ نَزَلُوا بِهَا وَتَزَلَفُوا: أَيُّ
تَقَدَّمُوا إِلَيْهَا. يُقَالُ: زَلَفْتُ الْقَوْمَ أَزْلَفُهُمْ زَلْفًا: إِذَا تَقَدَّمْتَهُمْ، وَفِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ أَتَى بِتَدْنَابِ خَمْسٍ فَطَفِقَ يَزْدَلِفُن»^(١): أَيُّ يَقْتَرِبُنْ وَيَتَقَدَّمُنْ إِلَيْهِ، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ: ﴿وَأَزْلَفْنَا ثُمَّ الْآخَرِينَ﴾ [الشعراء/٦٤]: أَيُّ قَدَّمْنَا وَقَرَّبْنَا؛ وَزَلَفَ اللَّيْلُ: سَاعَاتُ
أَوَّلِهِ، وَاحِدَتُهَا: زُلْفَةٌ. وَيُقَالُ لِلْمَزْدَلِفَةِ: «جَمْعٌ» أَيْضًا.

وَوَدَاعُ الْبَيْتِ سُمِّيَ: وَدَاعًا لِأَنَّهُ اسْمٌ وَضِعَ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ مِنْ: وَدَعْتُ وَدَاعًا

(١) رواه أبو داود والنسائي وأحمد عن عبد الله بن قريط.

وتؤديعاً؛ وأصل التوديع: ترك الشيء، قال الله عز وجل: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى/٣]: أي ما تركك ولا أبغضك. والعرب قلما تقول: ودَّعته - بالتخفيف - أي تركته، ولكنهم يقولون: دَّعه ولا تدَّعه، ثم يقولون: تركته، بدَل: ودَّعته. فالحاج يؤدع البيت ومشاعيره بعد فراغه من مناسكه، أي يتركها وينصرف إلى أهله، وسميت: حجة الوداع لأن النبي ﷺ حج تلك الحجة ولم يعد إلى مكة بعدها.

والبَدَنَةُ سميت: بدَنَةً لِسَمِيَّهَا وَعَظِيمِهَا، يقال: بدَنَ الإنسان يبدن، فهو بادِنٌ، إذا سَمِرَ، وبدَنٌ يبدنٌ تَبْدِيئًا: إذا أَسَرَ؛ ويقال للرجل المُسِين: بدَنٌ، ومنه قوله: [السريع] هَلْ لَشَبَابٍ قَاتَ مَنْ مَطْلَبٍ أَمْ مَا بُكَاءِ الْبَدَنِ الْأَشْيَبِ يقول: إذا شابَ رأسُ الرجل بكى على شبابه لينقار النساء عنه، فقال: أي منفعة في البكاء على الشباب؟

وَالْهَدْيُ أصله: الْهَدْيُ - مشدد -، من: هَدَيْتُ الْهَدْيَ أَهْدِيهِ فَهُوَ هَدْيٌ، ثم يُخَفَّفُ فيقال: هَدْيٌ، والواحد هَدْيَةٌ؛ وكلام العرب: أَهْدَيْتُ الْهَدْيَ إِهْدَاءً، وَهَدَيْتُ الْقُرُوسَ هِدَاءً فَهِيَ هَدْيٌ، وَأَهْدَيْتُ الْهَدْيَةَ إِهْدَاءً. والبدنة لا تكون إلا من الإبل خاصة، فأما الهدي فإنه يكون من الإبل والبقر والغنم.

وقال الشافعي رحمه الله: وَالْمُزَاهِقُ إِذَا وَطِئَ قَبْلَ عِرْفَةِ ثُمَّ احْتَلَمَ أَتَمَّ حَجَّهُ وَلَمْ يُعْزِرْ عَنْهُ.

وَالْمُزَاهِقُ: الذي قد قارب الحُلْمَ وَلَمَّا يَحْتَلِمْ بَعْدُ، وهو مأخوذ من قولك: رَهَقْتُ الشَّيْءَ، إِذَا غَشِيَتْهُ وَدَنُوتَ مِنْهُ؛ وقال الأصمعي: في فلان رَهَقٌ، أي غَشِيَانٌ لِلْمَحَارِمِ، وقال الفراء: رَهَقَنِي الرَّجُلُ رَهَقًا، أي لِحَقَنِي وَغَشِيَنِي. وَالْمُرْهَقُ: الْمُتَّهَمُ فِي النِّسَاءِ، وَالْمُرْهَقُ: الْمُتَّعِجَلُ، ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَلَا تُزْهِقُنِي مِنْ أَمْرِي عُشْرًا﴾ [الكهف/٧٣]: أي لا تُعْجِلْنِي؛ ويقال أيضا: أَرْهَقُ فَلَانٌ صَلَاتَهُ، إِذَا أَخْرَمَهَا.

[باب الإجارة على الحج والوصية به^(١)]

قال: ولا يُحجُّ الصَّوْرَةُ عن الرَّجُل.

الصَّوْرَةُ: الرجل الذي لم يُحجَّ، يقال: رجلٌ صَوْرَةٌ وامرأةٌ صَوْرَةٌ، إذا لم يُحجَّ؛ ويقال أيضا للرجل، إذا لم يتزوج ولم يأت النساء: صَوْرَةٌ، قال النابغة: [الكامل]

لَوْ أَنَّهَا عَرَضَتْ لِأَشْمَطَ رَاهِبٍ عَبْدَ الْإِلَهِ صَوْرَةٌ مُقَمَّبِدٍ
وقيل للذي لم يُحجَّ: صَوْرَةٌ لِصَرِّهِ على ماء ظهره وإبقائه إياه، وقيل للذي لم يُحجَّ: صَوْرَةٌ لِصَرِّهِ على نفقته التي يتخلَّع بها إلى الحج.

[باب كيفية الجزاء^(٢)]

وقال - في جزاء الصيد -: في الأرنب عَنَاقٌ.

وهي الأنثى من أولاد المغزى قبل استكمالها الحول.

والجفرة من أولاد المغزى: التي فُصِلَتْ عن أمها، والدَّكْرُ جَفْرٌ.

والخِلَانُ: الذكر من أولاد المغزى إذا قَوِيَ، وهو بمنزلة الجدي، وقال بعضهم: الخِلَانُ: الحمل.

والأُرْوِيَّةُ: الأنثى من الوُحُول، وجمعها: أُرْوَى.

قال الشافعي: في الأُرْوِيَّةِ عَضْبٌ، ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى.

العَضْبُ: العجل الذي قد طَلَعَ قَرْنُهُ وَقُبِضَ عَلَيْهِ ولم يُجْدِعْ، وإنما يُجْدِعُ الثورُ لِتَمَامِ سَنَتَيْنِ.

وقال: في الطبي تَيْسٌ من الغنم.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ١، ص ١٠٤.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٠٧.

والثَّيْس من أولاد المِغْزَى: الذي أتت عليه سنة وقَوِيَ على الصَّرَاب، وإذا أَثْنَى فهو ثَيْسٌ أيضاً.

وذكر عن عُثْمَانَ رضي الله عنه: «أنه قَضَى في أُمِّ حُبَيْنٍ بِجَذِي صَغِيرٍ».

وفي حديث آخر: «أنَّه قَضَى فِيهَا بِمُحْلَانٍ»، والمُحْلَانُ والجذِي واحدٌ. وأما أُمُّ حُبَيْنٍ: فهي دابة من حشرات الأرض تشبه الضَّبَّ، ورأيت الأعراب يعافون أكلها، وهي الأنثى من الحُرَابِيِّ، سميت: أُمُّ حُبَيْنٍ لِعَظَمِ بطنها؛ وقال رجل من الحاضرة لبدوي: ما تأكلون؟ قال: نأكل ما دَبَّ ودَرَجَ إلا أُمُّ حُبَيْنٍ، قال: لَتَهْنَأُ أُمُّ حُبَيْنٍ العَافِيَةُ. والأَخْبَرُ من الناس: الذي به الشَّقِيُّ.

وقال الشافعي - في الأصل -: إن كانت العرب تأكل الوَزَّ ففيه جَفَرَةٌ.

قال ابن الأعرابي: الوَزُّ: الذَّكَرُ، والأنثى: وَبَرَةٌ، وهي في عَظَمِ الجُرَذِ إلا أنها أُنْبَلُ وأكرم، وهي كَخَلَاءِ لها أَطْبَاءٌ، وجمعها وَبَارٌ، وهي من جنس بَنَاتِ عِزْسٍ؛ قال: والجُرَذُ: الضخم من القَارِ، يكون في القَلَوَاتِ ولا يَأْلَفُ البيوت.

قال الشافعي: وَالْحَمَامُ: كُلُّ مَا عَبَّ وَهَدَرَ وَإِنْ تَفَرَّقَ بِهِ أَسمَاءٌ، فهو: الحَمَامُ واليَمَامُ والدَّبَاسِيُّ والقَمَارِيُّ والفَوَاحِثُ وغيرها.

قال أبو عُبيد: سمعتُ الكسائي يقول: الحمام: هو البَرِّي الذي لا يَأْلَفُ البيوت، قال: وهذه التي تكون في البيوت هي اليمام؛ قال: وقال الأصمعي: كُلُّ مَا كَانَ ذَا طَوْقٍ يُمْلَأُ: القُفْرِيُّ والفَاحِشَةُ وأشباهها فهو حمامٌ. قال الأزهري: ولا يَهْدِرُ إلا هذه المَطْوَقَات، وهديره: تغريذه وترجيغه صوته كأنه يَشْجَعُ، ولذلك يقال: سَجَعَتْ الحمامة، إذا طَرَبَتْ في صوتها.

وأما عَبَّ الحمام فإن البرِّي والأهلي من الحمام يَغْبُ إذا شرب: وهو أن يَجْرَعَ الماءَ جَوْعًا، وسائر الطيور تَنْقُرُ الماءَ نَقْرًا وتشرب قَطْرَةً قطرة. وتقول العرب: إذا شَرِبْتَ الماءَ فَاغْنَتْ وَلَا تَغْبُ، معنى فَاغْنَتْ: أي أَشْرَبْتُ نَفْسًا بعد نَفْسٍ، وَلَا تَغْبُ: أي لا تَشْرِبْهُ بِجَوْعَةٍ واحدة لا تنفُسُ.

وفي الحديث: أن النبي ﷺ رَخَّصَ لِلْمُخْرِمِ فِي قَتْلِ الْجِدَا وَالْكَلْبِ الْعَقُورِ^(١).

وَالْجِدَا، بكسر الحاء مقصور مهموز، الواحدة: جِدَاةٌ، وهو هذا الْمُصْرَصِر الذي يصيدُ الفأرَ ويقعُ على الجَيْفِ، ويقال: عُقَابٌ مَلَايَ أَيْضًا؛ وَالْجِدَاةُ: حُدُّ الْفَأْسِ - بفتح الحاء - وجمعها: حِدَاةٌ.

وَالرَّخْصَةُ: طائر يأكل الْعَلْدَرَةَ ولا يصيد صيدًا، وجمعها: رَخَمٌ، ولا يأكله أحد، ولا يَجْزِيهِ الْمُحْرِمُ إذا قتله.

وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ: كُلُّ سَبْعٍ يَغْفِرُ، مثل الأسد والنمر والفهد والذئب.

وذكر «الْحَلَمَ» أنه لا يُجْزَى. يقال لِلْقَرَادِ أَوْلَ ما يكون وهو صغير: قَمَقَامٌ، ثم يصير: حَمْدَانًا، ثم يصير: قَرَادًا، ثم: حَلَمَةً إذا سَمِنَ وكَبُرَ، وجمعها: حَلَمٌ.

[باب الإحصار]^(٢)

وقول الله عز وجل: ﴿فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة/١٩٦].

قال أهل اللغة: يقال للرجل الذي يمنعه الخوف أو المرض من التصرف: قد أَحْصَرَ، فهو مُحْصَرٌ، ويقال للذي حُبِسَ: قد حُصِرَ، فهو مُحْصُورٌ. قال الفراء: لو قيل للذي يمنعه المرض أو الخوف: قد حُصِرَ، لأنه بمنزلة الذي قد حُبِسَ، لجاز، ولو قيل للذي حُبِسَ: أَحْصَرَ، لجاز؛ وكلام العرب هو الأول وعليه أهل اللغة، وقول ابن عباس: «لَا حَضْرَ إِلَّا حَضْرُ الْعَدُوِّ»، يَدُلُّ على ما قاله الفراء.

[باب الهدى]^(٣)

وقال الشافعي رحمه الله: إن كان الهدى شاةً قَلَدَهَا خُرْبٌ الْفَرَبَةِ.

(١) رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١١٦.

(٣) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٢٢.

خُرْبُ الْقَرْيَةِ وَالْمَزَادَةِ: غَرَاهَا، وَاحِدُهَا: خُرْبَةٌ؛ وَيُقَالُ لِلثَّقْبِ الْمُسْتَدِيرِ فِي الْأُذُنِ: خُرْبَةٌ أَيْضًا، تَشْبِيهَا بِخُرْبَةِ الْمَزَادَةِ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ: [البسيط]

..... أَوْ مِنْ مَعَاشِرٍ فِي آذَانِهَا الْخُرْبُ

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا﴾ [الحج/٣٦].

يَقُولُ: إِذَا نُحِرَتِ الْبُدُنُ، وَذُبِحَ الْهَدْيُ، وَاسْطَرَّتْ لِلْمَوْتِ، وَسَقَطَتْ جُنُوبُهَا، فَكُلُوا مِنْهَا، يُقَالُ: وَجَبَ الْحَائِطُ يَجِبُ وَجْبَةً: إِذَا سَقَطَ، وَوَجَبَ الْقَلْبُ يَجِبُ وَجْبًا: إِذَا اضْطَرَبَ مِنَ الْفَرَجِ، وَوَجَبَ الْبَيْعُ يَجِبُ وَجُوبًا وَجْبَةً: إِذَا انْعَقَدَ.

* * *

ما جاء منها في كتاب البيوع

العرب تقول: يَبِغْ، بمعنى: يَبِغْ ما مَلَكَهُ من غيري فزال يُلْكِي عنه، وتقول: يَبِغْ، بمعنى: اشترى؛ ويقال لكل واحد منهما: بَائِعٌ، وَبَيْعٌ، ومنه قول النبي ﷺ: «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا»^(١). وأنشد أبو عُبَيْدٍ: [الطويل]

وَبَاعَ بَيْنَهُ بَعْضُهُمْ بِخُشَارَةٍ وَبِغَتْ لَذُبْيَانِ الْعَلَاءُ بِمَالِكَا
فمَعْنَى: يَبِغْتَ لَذُبْيَانَ الْعَلَاءِ: أَي اشترىَ لَهُم الشَّرَفَ بِمَالِكَ الَّذِي سَمَحْتَ بِهِ.

وكذلك شَرِيتُ: تكون بمعنىين متضادين، وإنما أُجِيزَ ذلك لأن الثَمَنَ والمُثَمَّنَ كِلَاهُمَا مَبِيعٌ إِذَا تَبَاعَ بِهِمَا الْمُتَبَايعَانِ؛ قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتُكُونُ﴾ [البقرة/٤١]، فَجَعَلَ الثَّمَنَ مُشْتَرَى كَسَائِرِ السَّلَعِ، فَأَفْهَمَهُ.

وقولهم: باع فلانٌ على بَيْعِ فلانٍ، هذا مثل قديم تُضَرِّبُهُ العربُ للرجل الذي يُخَاصِمُ رجلاً ويَطَالِبُهُ بِالْغَلْبَةِ، فَإِذَا ظَفِرَ بِهِ وَانْتَزَعَ مَا كَانَ يَطَالِبُهُ بِهِ قِيلَ: باع فلانٌ على بيع فلانٍ، ومثله: شَقَّ فلانٌ عُبَارَ فلانٍ؛ وقال بعضهم: باع فلانٌ على بيعك، أَي قَامَ مَقَامَكَ فِي الْمَنْزِلَةِ وَالرَّفْعَةِ.

[بَابُ خِيَارِ الْمُتَبَايعِينَ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا]^(٢)

وقال الشافعي رحمه الله: إِذَا عَقَدَ الْمُتَبَايعَانِ بَيْعًا بَمَا يَجُوزُ فَافْتَرَقَا عَنْ تَرَاضٍ

(١) رواه البخاري ومسلم عن حكيم بن حزام.

(٢) زيادة من مختصر المزني، ج ٢، ص ١٢٩.

لم يَكُنْ لأحدهما رَدُّهُ إِلَّا بَعِيْبٌ أَوْ بِشَرْطِ خِيَارٍ.

وشرط الخيار في هذا الموضع: أن يشترط أحد المتبايعين خيار ثلاثة أيام أو أقل، على ما وردت به السنة؛ وهذا غير الخيار الذي جعله النبي ﷺ للمتبايعين ما لم يتفرقا، لأن هذا خيار يجب لهما ما لم يتفرقا - وإن لم يشترطاه - والأول خيار مشروط، يكون للذي اشترطه منهما بعد تفريق الأبدان مدة محصورة بالسنة.

وإنما يبيّن وجه الخيار لئلا يلتبس على المتفق.

وقد اختلف لفظان في هذا الحديث، فأردت أن أعرفك ما قال في الفرق بينهما أهل اللغة لتقف عليه، وهو قوله: «مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا» و «مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا». قال أبو عَمَرَ - غلام ثعلب -: سئل أحمد بن يحيى عن الفرق بين «الافتراق» و «التفريق» فقال: أخبرني ابن الأعرابي عن الْمُفَضَّل قال: فَرَّقْتُ بين الكلامين - مُحَقِّقًا - فافترقا، وَفَرَّقْتُ بين اثنين - مُشَدِّدًا - فتفرقا. فَأَرَاهُ جعل الافتراق في القول والتفرق بالأبدان.

ووجه من الخيار ثالث جاء في السنة المأثورة: وهو أن يَغْفِدَ المتبايعان بيعًا صحيحًا، ثم يَخِيَرُ أحدهما صاحبه قبل افتراقهما فيقول له: أَخْتَرُ إِنْغَازَ البَيْعِ أَوْ رَدُّهُ، فَإِنْ لَمْ يَخْتَرِ رَدُّهُ بَعْدَ هَذَا التَّخْيِيرِ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَإِنْ لَمْ يَتَفَرَّقَا.

وقد جاء تفسير ما ذكرته في حديث حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِدْرِيسَ إِمْلَاءً، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمَحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُتَبَايِعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا أَنْ يُخَيَّرَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِذَا قَالَ لَهُ: أَخْتَرُ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَإِنْ لَمْ يَتَفَرَّقَا»^(١).

وهذا معنى ما رواه الشافعي عن مَالِكٍ عَنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُتَبَايِعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، إِلَّا بَيْعَ الْخِيَارِ»^(٢)، وحديث الليث أوضح ألفاظًا وأظهر بيانًا.

قال الشافعي رحمه الله: والْمُتَبَايِعَانِ قَبْلَ الْعَقْدِ يَكُونَانِ مُتَسَاوِمَيْنِ، ثُمَّ يَكُونَانِ

(١) رواه مسلم عن عنتية بن سعيد وعن محمد بن رُمَح عن الليث عن نافع عن ابن عمر.

(٢) رواه البخاري ومسلم.

متبايعين.

والتساؤم بين الرجلين في السلعة: أن يعرض البائع سلعته بيمين ما، ويطلبه الآخر بيمين دونه. ويقال: شئت السلعة: أي عرضتها، وشئتها بكذا: إذا طلبتها، ويقال: استعنتها - في الطلب - وكل جائز. والعرب تقول: عرض فلان علي سؤم عالية، وذلك إذا عذر في عرضه الطعام على من نزل به كعرض العالية من الإبل على الماء، وذلك أنها إذا علت بعد التهل لم تشرب، فالذي يعرضها على الماء لا يبالغ في عرضه.

وفي حديث طاوس: «أن رسول الله ﷺ خيّر رجلاً بعد البيع، فقال الرجل: عمرك الله! ممن أنت؟» (١).

قال أبو غنيد: قال الكسائي: معنى عمرك الله: نصبت على معنى: عمرتك الله، أي سألت الله عُمرك وتعميرك، كأنه قال: عمرت الله إياك؛ قال: ويقال: إن «عمرَكَ الله» يمينٌ بغير واو، كأنه قال: وعُمركَ والله. ويقال: معناه: وعبادتك الله، ويقال فلان يَغْمُرُ رُبَّهُ: أي يصلي ويصوم.

قال الشافعي رحمه الله: وكل متبايعين في سلعة وعين وصرف وغيره فلكل واحد منهما فسخ البيع حتى يتفرقا.

هكذا رواه المُرْزُقي عن الشافعي، وعبارته في الأم خلاف ما رواه المُرْزُقي، لأن الشافعي قال: وكل متبايعين في سلف إلى أجل، أو دين، أو عين، أو صرف، أو غيره.

فقوله: في سلف إلى أجل: أي في سلف إلى أجل معلوم، وأسلفْتُ وأسلفْتُ بمعنى واحد، وقد يكون السلف بمعنى القرض، وهو في هذه المسألة بمعنى السلم.

وقوله: أو دين: أي أو في دين، أي باع أحدهما من صاحبه سلعة يدين، أي بمال مؤجل من دراهم أو دنانير.

(١) رواه الشافعي عن سفين بن عينة عن عبد الله بن طاوس عن أبيه.

وقوله: أو عَيْن: أي كان تبائعهما السلعة بِتَقْدِ حاضر، يقال: اشترت أحد هذين العبدین بالذَّيْن والآخَرَ بالعَيْن: أي اشترتُ أحدهما بمال مؤجل والآخَرَ بالنقد الحاضر. والعين - في غير هذا الموضع - الدنانير خَاصَّةً، يقال: عند فلان عَيْنٌ كثير، أي دنانير كثيرة؛ والوَرَق: الدراهم خاصة.

والعَيْنُ في كلام العرب على وجوه كثيرة سوى الوجهين اللذَّيْن فسرنا.

فالعَيْنُ: الإصابة بالعَيْنِ، يقال: عَثَّه أَعْيَنُهُ عَيْنًا: إذا أَصَبَتْهُ بِالْعَيْنِ.

والعَيْنُ: التي يُعَصِّرُ بها الناظِرُ.

والعَيْنُ: الرَبِيبَةُ، وهي الطليعة.

وعَيْنُ المال: خِيارُهُ.

وعَيْنُ الشَّيْءِ: نَفْسُهُ، يقال: لا أَقْبِلُ إلا درهمي بِعَيْنِهِ، وإلا مالي بِعَيْنِهِ.

والعَيْنُ: التي يَخْرُجُ منها الماء.

والعَيْنُ: مطرُ أيام، لا يُقْلَعُ.

والعين: ما عن يمين قِبْلَةِ العراق.

ويقال: في الميزان عَيْنٌ، إذا رَجَحْتَ إحدى كِفَّتَيْهِ على الأُخْرَى.

والعَيْنُ: عَيْنُ الشَّمْسِ في السماء.

قال الشافعي رحمه الله: ولو كانت بهيمةً فَتَبَحَثَ قَبْلَ التَّفْرِقِ...

أي: وَلَدَتْ، فهي: متوجِّةٌ، ولا يقال: تَبَحَثَ.

[باب الربا]^(١)

وقول النبي ﷺ: «إِلَّا سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ، عَيْنًا بِعَيْنٍ، يَدًا بِيَدٍ»^(٢).

ومعنى قوله: «إِلَّا سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ»: أي لا يجوز إلا مُسْتَوِيًا بِمُسْتَوٍ، لا فَضْلَ فِي أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ، قال الله عز وجل: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ [آل عمران/١٣]: أي ليسوا مُسْتَوِينَ، وكذلك قوله: ﴿سَوَاءٌ لِلْمُتَّالِينَ﴾ [فُصِّلَتْ/١٠]: أي مُسْتَوِيًا؛ وهذا مصدرٌ وُضِعَ موضع الفاعل، فاستوى الجميع والواحد والذكر والأنثى.

ويكون السَّوَاءُ أيضًا بمعنى العَدْلِ والنَّصْفَةِ، قال الله عز وجل: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران/٦٤]: أي كَلِمَةٍ عَدْلٍ لا جَوْرَ فِيهَا؛ والسَّوَاءُ يكون بمعنى الوسط، قال الله عز وجل: ﴿فَرَّءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات/٥٥]: أي في وسطها.

وقوله: «عَيْنًا بِعَيْنٍ»: أي حاضرًا بحاضر.

وقوله: «يَدًا بِيَدٍ»: أي يُعْطِي بِيَدٍ وَيَأْخُذُ بِالْأُخْرَى. وقال الفراء: العرب تقول: باع فلان غَنَمَهُ بِالْيَدَيْنِ، يريدون: سلمها بِيَدٍ وَأَخَذَ ثَمَنَهَا بِيَدٍ؛ قال: ويقال: أَبْتَعْتُ الْغَنَمَ الْيَدَيْنِ: أي بثمانين مختلفين، أخبرني بذلك المنذري عن أبي طالب عن أبيه عن الفراء.

وقوله: «مَنْ زَادَ وَازْدَادَ فَقَدْ أَزَى».

يقول: مَنْ زَادَ صَاحِبُهُ عَلَى مَا أَخَذَ، أَوْ اِزْدَادَ لِنَفْسِهِ عَلَى مَا دَفَعَ، فَقَدْ أَزَى: أي دَخَلَ فِي الرِّبَا الْمَنْهِيِّ عَنْهُ؛ وتقول للرجل إذا أُعْطِيَتْهُ شَيْئًا: هل تزداد؟ أي: هل تطلبُ الزَّيَادَةَ عَلَى مَا أُعْطَيْتَكَ؟

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٣٥.

(٢) الحديث رواه الشافعي عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن أيوب عن محمد بن سيرين عن مسلم بن يسار ورجل آخر عن عبادة بن الصامت. وروى نحوه عن عبادة أيضًا: مسلم وأبو داود وابن ماجه والنسائي وأحمد.

والتَّسَيِّئَةُ: التأخير، وهو اسمٌ على فَعِيلٍ وَقَعِيلَةٍ، يقومُ مقامُ الإنشاءِ والنَّسَاءِ؛ يقال: نَسَأَ اللَّهُ فلانًا أَجَلَهُ - بغيرِ أَلِفٍ - تَسَيِّئَةً وَنَسَأَ، وَأَنَسَأَ فِي أَجَلِهِ إِنْسَاءً وَنَسِيئَةً.

قال الشافعي رحمه الله: وَإِنَّمَا أَنْظَرُ فِي التَّبَرُّعِ إِلَى أَصْلِهِ.

فالتَّبَرُّعُ من الدراهم والدنانير: ما كان غيرَ مَضْرُوبٍ ولا مضروبٍ، وكذلك من الثُّحاس وسائر الجواهر: ما كان كُسَارًا وَفَاتًا غيرَ مصنوعٍ أَنِيَّةً ولا مضروبٍ فُلُوسًا؛ وأصل التَّبَرُّع من قولك: تَبَرَّعْتُ الشيءَ، أَي كَسَرْتُهُ جَذَازًا.

وذكر العَجْوَةَ: وهو جنسٌ من التمر معروفٌ، وهي ألوان، وهذا الصَّيْحَانِيُّ الذي يُحْتَمَلُ من المدينة من العجوة.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَا خَيْرَ فِي مَدِّ حِنْطَةٍ فِيهَا قِضْلٌ أَوْ زُرَّانٌ بِمَدِّ حِنْطَةٍ لَا شَيْءَ فِيهَا.

قال أبو عبيد عن الفراء: يقال: فِي الطَّعَامِ قِضْلٌ وَزُرَّانٌ وَرُعَيْدَاءٌ وَغَفَى - منقوص - وَكُلُّ هَذَا مِمَّا يُخْرَجُ مِنْهُ فَيُزْمَلُ بِهِ.

وَتَبْعِيضُ الصَّفَقَةِ: أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ عَبْدَيْنِ بِمِائَةِ دِينَارٍ، فَيَجِدَ أَحَدَهُمَا عَيْبًا، فَيُرَدُّهُ عَلَى الْبَائِعِ بِحِصَّتِهِ مِنَ الثَّمَنِ. وتفسيرُ ذلك: أَنْ يُقَوِّمَ الْمَعِيبُ مِائَةَ دِينَارٍ، وَالَّذِي لَا عَيْبَ فِيهِ يَأْتِي دِينَارًا، فَإِذَا قُضِيَ الثَّمَنُ - وهو مِائَةُ دِينَارٍ - عَلَى قِيَمَتِهِمَا، أَصَابَ الْمَعِيبُ ثُلُثَ الثَّمَنِ، فَيُرَدُّهُ وَيَرْجِعُ عَلَى الْبَائِعِ بِثُلُثِ الثَّمَنِ إِنْ شَاءَ؛ وَكَذَلِكَ: إِنْ قَوِّمَ الْمَعِيبُ مِنَ الْعَبْدَيْنِ عَشْرِينَ دِينَارًا، وَالصَّحِيحُ خَمْسِينَ دِينَارًا، رُدُّ الْمَعِيبِ بِسَبْعِي الثَّمَنِ.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَوْ رَاطَلَ مِائَةُ دِينَارٍ عُثْقِي مَزَوَانِيَّةٍ وَمِائَةُ دِينَارٍ مِنْ ضَرْبٍ مَكْرُوهٍ بِمِائَتَيْنِ دِينَارٍ مِنْ ضَرْبٍ وَسَطٍ.....

معنى رَاطَلَ: أَي وَازَنَ، وَالرَّاطِلُ يَكُونُ كَيْلًا، وَيَكُونُ وَزْنًا.

[باب بيع الثمر^(١)]

ذكر الشافعي - رحمه الله - حديث النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ بَاعَ نَخْلًا بَعْدَ أَنْ يُؤْبَرُ فَفَمَرَّتْهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَهَا الْمُبْتَاعُ»^(٢).

تَأْبِرُ النخل وإِبَارُهُ: تَلْقِيحُهُ، فلا يُؤْبَرُ النخل إلا بَعْدَ انشقاق الطلع وظهور الإغريض الذي في جوفه. وذلك: أن الطلع أول ما يخرج يكون: الكافور - وهو الجف والقشور - مَكْمَمًا له: أي مُعْطَمًا؛ فإذا انشق عنه الكافور ظهر العذق، وحبه يومئذ يكون صُغَارًا مِثْلَ الجَمِصِ أو دُونَهُ. ويقال للذي يُلْقَحُ به النخل من طلع الفحاحيل: جِرْقٌ وكُشٌّ.

وقول الله عز وجل: ﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ [الرحمن/١١]، يعني بالأكمام: ما عَطِيَ الثمر من الكوافير؛ وكل شجرة تُخْرِجُ ثَمَرًا مَكْمَمًا فهي ذات أكمام، فالطلعة كُثْمًا قَشْرَهَا، ولا تُؤْبَرُ النخلة إلا بعد انشقاق الأكمام عن ثمرها وظهوره لِيَعَيَّنَ الناظر إليه.

يقال أَبْرَثَ النخل أَبْرَهَا أَبْرًا، وَأَبْرَثَهَا تَأْبِيرًا، وإنما تُؤْبَرُ لِقَلَا يُنْفَضُ بُسْرُهَا، ولا يَنْتَبِرُ ثَمَرُهَا. جَعَلَ اللَّهُ صَلَاحَ الثمرِ في رؤوس النخل بالإِبَارِ.

وإذا كان إحاطت النخل فحاحيل في ناحية الصَّبَا، وهبت الصَّبَا وقت الإِبَارِ، فإن الإناث تَتَأَبَّرُ بِرَوَائِحِ طَلْعِ تلك الفحاحيل ولا تَنْفَضُ بُسْرَهَا. ومنه قول الراجز في صِفَةِ نخلٍ له: [الرجز]

تَأْبِرِي يَا خَيْرَةَ الْقَسِيلِ
تَأْبِرِي مِنْ حَنْدٍ، فَشُولِي إِذْ ضَنَّ أَهْلُ النَّخْلِ بِالْفُحُولِ
والكُزْشَفُ: القطن، ويقال له: الكُزْشُوفُ والبُرْسُ.

وَالْجَدَادُ والجَدَادُ: صِرَافُ النخل إذا أُتِنِعَ ثَمَرُهَا.
وَاللَّقَاطُ: أن يُلْقَطَ الخَارِفُ من عُذُوقِهَا ما أَيْنَعَ وَيَدَعُ ما لم يُؤْنِعْ، يكون معه

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٥٩.

(٢) رواه ابن ماجه عن عبد الله بن عمر.

زَبِيلٌ يقال له: المِلْقَطُ، يُلْقَطُ فيه يَانِعَةٌ.

وقوله: وهكذا القولُ فيمنَ باعَ قُرْطًا جَزْءَ

القُرْطُ: هو هذا القَتُّ الذي يُسمَّيه أهلُ هَرَآة: الغوري، وهو لا يَسْتَخْلِفُ إذا جُزِّ كما يَسْتَخْلِفُ القَتُّ الصغائرُ الورقي . وجُزُّ القَتِّ: حَصْدُهُ.

وفي الحديث: «نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْهِى»^(١)، وفي بعض الحديث: «حَتَّى تُشَقَّحَ»^(٢)

يقال للنخل إذا ظهرت الحمرة أو الصفرة في ثمره: قد أَزْهَى يُزْهِى، وهو الزَّهْوُ، والزَّهْوُ: لغةٌ حجازية، والتَّشْقِيحُ: بمعنى الإزْهَاء. وإذا احمرت البُشْرَة فهي: شَقْحَةٌ، وإذا ظهر فيها نُقْطٌ من الإِرْطَاب: فهي مُوَكَّتَةٌ؛ فإن كان ذلك من قِبَلِ ذَلْبِهَا: فهي مُدْبَنَةٌ، فإذا بلغ الإِرْطَابُ ثُلُثِيهَا: فهو بُشْرٌ مُخْلَقٌ، فإذا لانت الرُّطَبَةُ: فهي نَعْدَةٌ، ثم هي: مَغْوَةٌ، وقد أَمْعَى النخل. والبلح: ما دام أخضر، ثم يصيرُ بُشْرًا، ثم زَهْوًا إذا لَوَّنَ.

والرَّايِجُ: الجوز الهندي، وهو النَّارِجِيلُ.

والجَوَائِحُ: جمعُ الجائحة، وهي الآفَةُ تصيبُ الثمرَ من حرٍّ مُفْرِطٍ أو صبرٍ أو بَرْدٍ أو بَرْدٍ يَغْطِمْ حجمه، فَيَنْفُضُ الثمرَ ويُلقِيه.

[باب المحاقلة والمزابنة]^(٣)

وفسر الشافعي المحاقلة والمزابنة، قال: المحاقلة: أن يبيع الرجل الزرع بمائة فَرْقٍ من حِنطة، والمزابنة: أن يبيع الثمرَ في رؤوس النخل بمائة فَرْقٍ من تمر.

وأصل المحاقلة: مأخوذ من الحَقْل، وهو القَرَّاح والمَزْرَعَةُ، والأقْرِحَةُ يقال لها: المَحَاقِلُ كما يقال: المزارعُ.

(١) أخرجه البخاري ومسلم عن أنس.

(٢) هذه رواية البخاري عن جابر.

(٣) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٧٣.

وأما المُرَابَّةُ: فهي مأخوذة من الرُّبِن، وهو الدَّفْع، وذلك أن المُتَبَايَعِينَ إِذَا مَا وَقفا - في ما تبايعا - على عَيْنٍ، أراد المغبون أن يَفْسَخَ البيع، وأراد الغايثُ إِمضاءه، فترابنا: أي تدافعا واختصاصا. وإنما خَصُّوا ببيع الثَّمَرِ في رؤوس النخل بالثَّمَرِ على وجه الأرض بِأَسْمِ المزابنة لأنه عَزَزَ، لا يَحْضُرُ المبيعُ بِكَيْلٍ ولا وَزْنٍ، وَخَزْنُهُ حَدَثٌ وظنُّ، مع ما لا يُؤْمَرُ فيه من الرِّبَا المُحَرَّمِ؛ وبيع العنب في الكَرَمِ بالزبيب داخلٌ في المُرَابَّةِ، لأنه مثله.

[باب العرايا] (١)

وأما تفسيرُ قوله: إنه رَخَّصَ في العَرَايَا، فإن النبي ﷺ لما حَرَّمَ المُرَابَّةَ، وهو بيع الثَّمَرِ في رؤوس النخل بالثَّمَرِ، رَخَّصَ مِنْ جُمْلَةِ المزابنة في العرايا في ما دونَ خمسةِ أَوْشُقٍ (٢): وهو أن يَجِيءَ الرجلُ إلى صاحبِ الحائط فيقولُ له: يَغْنِي من حائطك ثَمَرُ نَخْلَاتٍ - بأعيانها - يَخْزِصُهَا من التمر، فيبيعه إياها ويقبض التمر ويسلم إليه النَخْلَاتِ يَأْكُلُهَا وَيُتَمَرُّهَا.

وَجَمَاعُ العرايا: كُلُّ ما أُفِرِدَ لِيُؤْكَلَ خَاصَّةً، سميت: عرايا لأنها عَرِيْثٌ من جملة الحائط وَصَدَقَتْهَا وما يُخْزِصُ على صاحبه من عُشْرِهَا؛ فَعَرِيْثٌ من جُمْلَةِ ذلك، أي خَزَجَتْ، فهي عَرِيْثَةٌ: فَعِيْلَةٌ بمعنى فاعلة.

والصَّنْفُ الثاني: أن يَحْضُرَ رَبُّ الحائط رجالاً محتاجون، فيعطي الرجلَ منهم ثَمَرُ النخلة أو النخلتين عَرِيْثَةً يَأْكُلُونَهَا، وهي في معنى المِنْخَةِ؛ وَلِلْمُعَرِّى أن يبيع ثمرها وَيُتَمَرَّهُ وَيَصْنَعُ فيه ما يشاء.

قال أبو عبيد: قال الأصمعي: اشتَغَرِي الناس في كُلِّ وَجْهِ، إِذَا أَكَلُوا الرُّطْبَ، أَخَذَهُ من العَرَايَا؛ وقال أبو العباس: العَرَايا: أن يقولَ الغني للفقير: ثَمَرُ هذه النخلة أو النَخْلَاتِ لك، وأصلها لي، قال أبو منصور: وهذا قريب مما فسرناه.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٧٥.

(٢) رواه البخاري عن سهل بن أبي حنمة، وعن زيد بن ثابت.

[باب بيع المصرة^(١)]

وذكر الشافعي رحمه الله المصرة، ففسرها: أنها الناقة تُصَرُّ أَخْلَافُهَا وَلَا تُحْلَبُ أَيَّامًا حَتَّى يَجْتَمِعَ اللَّبَنُ فِي صَرْعِهَا، فَإِذَا حَلَبَهَا الْمُشْتَرِي اسْتَفْرَزَهَا.

قال أبو منصور: جائز أن تكون سَمِيَتْ «مُصْرَاةً» من صَرَّ أَخْلَافُهَا كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ، وَجَائِزٌ أَنْ تَكُونَ سَمِيَتْ «مُصْرَاةً» من: الصَّرَى، وهو الجمعُ؛ يُقَالُ: صَرَيْتُ الْمَاءَ فِي الْخَوْضِ: إِذَا جَمَعْتَهُ، وَيُقَالُ لِلذَّكَاءِ الْمَاءِ: صَرِيٌّ، وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ: [مخلع البسيط]

يَا رَبُّ مَاءٍ صَرِيٍّ وَرَذْثُهُ سَبِيلُهُ خَائِفٌ جَدِيدٌ
ومن جملة من الصَّرَّ قال: كانت المصرة في الأصل: مُصْرَرَةً، فَاجْتَمَعَتْ ثَلَاثُ رِءَافٍ فَقَلِبَتْ إِحْدَاهَا يَاءً، كَمَا قَالُوا: تَطْلِيْتُ مِنَ الظَّنِّ، وَكَمَا قَالَ الْعَجَّاجُ: [الرجز]

تَقْضِي الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرُ
وَالْمُحْفَلَةُ معناها: المصرة.

ذِكْرُ: الْخَرَجِ بِالضَّمَانِ

رَوَى ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ مَخْلَدِ بْنِ خُفَافٍ قَالَ: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ شُرَكَائِي عَبْدٌ، فَأَقْتَرَيْتَاهُ فِيمَا بَيْنَنَا، وَكَانَ مِنْهُمْ غَائِبٌ فَقَدِمَ، فَاحْتَصَمْنَا إِلَى هِشَامٍ فَقَضَى: أَنْ يُرَدَّ الْعَبْدُ وَخَرَجَهُ، فَأَخْبَرَ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى بِالْخَرَجِ بِالضَّمَانِ»^(٢).

سَمِعْتُ الْمُنْذِرِيَّ يَقُولُ: سَأَلْتُ أَبَا هِشَمٍ عَنِ الْاِقْتِرَاءِ فِي السَّلْعَةِ، فَقَالَ: يُقَالُ: اقْتَرَيْتُ وَتَقَاوَيْتُ وَقَاوَيْتُ، وَأَصْلُهُ: أَنْ تَشْتَرِكَ أَنْتَ وَآخَرُ فِي السَّلْعَةِ ثُمَّ تَشْتَرِي نَصِيبَهُ بِشَيْءٍ مِنَ الرِّبْحِ، فَتَقُولُ: اقْتَرَيْتُ السَّلْعَةَ؛ قَالَ: وَالْمَقَاوَاةُ وَالْاِقْتِرَاءُ: الْمُزَايَدَةُ فِي السَّلْعَةِ بَيْنَ الشَّرَكَاءِ.

وَأَمَّا «الْخَرَجُ بِالضَّمَانِ» فَالْخَرَجُ: الْعَلَّةُ، يُقَالُ: خَارَجْتُ غَلَامِي، إِذَا وَافَقْتَهُ

(١) زيادة من مختصر المزني، ج ٢، ص ١٨٤.

(٢) حديث عائشة رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه.

على شئٍ وَغَلَّةٍ يُوَدِّيها إِلَيْكَ كل شهر، ويكونُ مُحَلَّى بَيْتَهُ وَبَيْنَ كَسْبِهِ وَعَمَلِهِ.
 وإذا اشترى الرجل عبداً بيعاً فاسداً فاستغله، أو اشتراه ببيع صحيح فاستغله
 زماناً ثم عثر منه على عيب فردّه على صاحبه، فإن الغلة التي استغلها من العبد -
 وهي الحراج - طَيِّبَةٌ للمشتري، لأن العبد لو مات مات من ماله، لأنه كان في
 ضمانه . فهذا معنى: «الحراج بالضمان».

قال الشافعي رحمه الله: وَخَوَافُ التَّدْلِيسِ، وَلَا يُنْقَضُ بِهِ الْبَيْعُ.

التدليس: أن يكون بالسلعة عيب باطن، فلا يُخَيَّرُ البائع المشتري لها بذلك
 العيب الباطن وَيَكْتُمُهُ لِيَاه. والتدليس مأخوذ من: الدَّلْسُ، وهي الظُّلْمَةُ، فإذا كَتَمَ
 البائع العيب ولم يُخَيِّرْ به فقد دَلَسَ؛ ويقال: فُلَانٌ لَا يُدَالِسُ وَلَا يُؤَالِسُ: أي لا يُؤَارِبُ
 وَلَا يُخَادِعُ، وما في فلان دَلْسٌ وَلَا وُلْسٌ: أي ما فيه خبٌّ وَلَا مَكْرٌ وَلَا خِيَانَةٌ.

[باب بيع الأمة^(١)]

قال الشافعي رحمه الله: وإذا اشترى جاريةً من رجل لم يَكُنْ لواحدٍ منهما
 مُوَاضَعَةً.

ومعنى المُوَاضَعَةِ: أن توضع الجارية على يَدَيِ عَدَلٍ لِيَسْتَبْرَأَهَا. وَلَكِنْ تُسَلَّمُ
 الجارية إلى مشتريها، وعليه أَلَّا يَطَّأَهَا حَتَّى يَسْتَبْرَأَهَا بِخِيَصَةٍ.

قال الشافعي رحمه الله: وليس للمشتري أن يَأْخُذَ من البائع حَمِيلاً بِعَهْدَةٍ.

والْحَمِيلُ: الكفيل. والعَهْدَةُ: ضَمَانٌ عَيْبٍ كان معهوداً عند البائع، أو استِخْقَاقِي
 يَجِبُ بِبَيْتَةٍ تقوم لمستحقها، فتُسَلَّمُ السلعة إليه ويرجع المشتري على البائع بما أدى
 إليه من الثمن؛ يقال: استعهدتُ من فلان فيما اشتريتُ منه، أي أخذتُ كَفِيلًا بِعَهْدَةٍ
 السلعة إن أَسْتُحِقَّتْ أو ظهر بها عيب.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ١٩٩.

[باب البيع الفاسد^(١)]

قال الشافعي رحمه الله: ولو قال رجل لرجل: بِغْنِي هذه الصُّبْرَةَ كُلَّ إِرْدَبٍ بِدِرْهَمٍ...

فالصُّبْرَةُ: الكومة المجموعة من الطعام، شَمِيَتْ: صُبْرَةٌ لإفراغ بعضها على بعض، ومنه قيل للسحاب تراه فوق السحاب: صَبِيرٌ.

وأما الإِرْدَبُ: فهو أربعة وعشرون صَاعًا، وهو أربعة وستون مَنًا بوزن بلادنا، والقَنْقُلُ: نصف الإِرْدَبِ. والكُرُ: سِتُونَ قَفِيرًا، والقَفِيرُ: ثمانية مَكَاكِيلَ، والمَكُوكُ: صَاعٌ ونصف، وهو ثلاث كَيْلَجَاتٍ؛ والصَّاعُ: خمسة أَرْطَالٍ وثُلُثُ رِطْلٍ، والثُّدُ: ربع الصَّاع، والْفَرْقُ: ثلاثة أَصْوَغٍ، وهي سِتَّةَ عَشَرَ رِطْلًا. وأخبرني المنذري عن المبرِّد قال: القِسْطُ: وزنٌ أربعمائة وأحد وثمانين درهماً، والجَهَّازُ: وزنٌ ثلاثمائة رِطْلٍ، والوَشْقُ: ستون صَاعًا، والكُرُ: اثنا عشر وَشَقًا.

قال الشافعي رحمه الله: ونهى النبي ﷺ عن عَشْبِ الفَحْلِ^(٢)

قال أبو عبيد: العَشْبُ - في الأَمَل - ضِرَابُ الفَحْلِ، ثم قيل للكِرَاءِ الذي يأخذه صاحبُ الفحل على ضِرَابِهِ: عَشْبٌ، لتسمية العرب الشيءَ بِأَسْمٍ غيره إذا كان معه أو مِنْ سَبَبِهِ، كما قالوا لِلْمَرْأَةِ: الرَّوَايَةُ، وإنما الرَّوَايَةُ في الأصل: البعير الذي يُسْتَقَلَى عليه.

وإنما نهى النبي ﷺ عن أخذ الكِرَاءِ على ضِرَابٍ فَخْلِيٍّ لأنه غيرُ معلوم، وقد يُفْلَحُ وقد لا يُفْلَحُ، فهو جَزَرٌ.

وذكر الشافعي: حَبَلَ الْحَبَلَةِ، وقال: كان الرجلُ يَبْتَاعُ الْجَزُورَ إلى أن تُنْتَجِجَ الناقَةُ ثم تُنْتَجِجَ التي في بطنها.

قال الأزهري: وهكذا فسره غيره. وروى ثعلب عن الأثرم عن أبي غبيلة قال:

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٢٠٣.

(٢) حديث النبي رواه أبو داود والتَّسَاتِي عن عبد الله بن مسعود.

الْمَجْرُ: ببيع ما في بطن الناقة؛ قال: وَحَبْلُ الْحَبَلَةِ: بيعٌ ولدٍ التي في بطن الناقة، الثاني: حَبْلُ الْحَبَلَةِ، قال: والثالث: الْقَمِيسُ. وهكذا قال أبو زيد في الْمَجْرِ وَحَبْلُ الْحَبَلَةِ - فيما روى أبو عبيدة - قال: الإِنْجَارُ: أَنْ تُلْقَحَ الشَّاةُ أَوْ النَّاقَةُ فَتَمْرَضَ أَوْ تَجُزَبَ فَلَا تَقْدِرُ أَنْ تَمْشِيَ، فربما شُقَّ بطنها وأُخْرِجَ ما فيه؛ وأنشد: [الرجز]

تَغْوي كِلَابُ الْحَيِّ مِنْ عَوَالِيهَا وَتَخِيلُ الْمُجِرَ فِي كِسَائِيهَا
وقال أبو عمرو: الْغَدَوِيُّ: أَنْ يَبَاعَ الْبَعِيرُ بِمَا يَضْرِبُ هَذَا الْفَحْلُ فِي عَامِهِ. قال: وكان بعضهم يقول: غَدَوِيَّ - بالذال؛ قال أبو عبيدة: كل ما في بطون الحوامل: غَدَوِيَّ - بالذال غير معجمة - من الإبل والشاة، وأنشد: [الرجز]

أَرْجُو أَبَا طَلْقٍ بِحُسْنِ ظَنِّي كَالْغَدَوِيِّ يُرْتَجَى أَنْ يُغْنِي
وأنشد: [الرجز]

أَعْطَيْتُ كَبْشًا وَارِمَ الطَّحَالِ بِالْغَدَوِيَّاتِ وَبِالْفِصَالِ
وَعَاجِلَاتٍ أَجَلِ السُّجَالِ فِي حَلْقِ الْأَرْحَامِ ذِي الْأَقْفَالِ
وَأُثِّبْتُ لَنَا عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ قَالَ: الْمَجْرُ: الْوَلَدُ الَّذِي فِي بَطْنِ
النَّاقَةِ، وَالْمَجْرُ: الرِّبَا، وَالْمَجْرُ: الْقِمَارُ؛ قال: وَالْمُرَابَّةُ وَالْمُحَاقَلَةُ مَجْرٌ.

وفي حديث آخر: «أَنَّهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِينِ وَالْمَلَاقِيحِ»^(١).

وَالْمَضَامِينُ: مَا فِي أَصْلَابِ الْفُحُولِ، وَالْمَلَاقِيحُ: الْأَجِنَّةُ فِي بَطْنِ الْإِنَاثِ، وَاحِدَتُهَا: مَلْفُوحَةٌ، سُمِّيَتْ: مَلْفُوحَةً لِأَنَّ أُمَهَا لَقِحَتْهَا: أَيِ حَمَلَتْهَا، وَاللَّاقِحُ: الْحَامِلُ. وَسُمِّيَ مَا فِي ظُهُورِ الْفُحُولِ: مَضَامِينٌ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْدَعَهَا ظُهُورَهَا، فَكَانَهَا ضُمَّتَتْهَا؛ وقال: [الرجز]

إِنَّ الْمَضَامِينَ الَّتِي فِي الصُّلْبِ
مَاءُ الْفُحُولِ فِي الظُّهُورِ الْخُذْبِ
أَوْسَى يُمْغِنُ عَنْكَ جَهْدَ اللَّزْبِ

(١) رُوِيَ بِهَذَا اللَّفْظِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ مَرَّةً عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ.

وأما الضلالة، والمُنَابَذَةُ، وَيَعْتَانِ فِي بَيْعَةِ، والنَّجَشُ، «وَلَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ»، «وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَاحٍ»، فَإِنَّ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ فَسَّرَهَا كُلُّهَا تَفْسِيرًا مُقْنِعًا يُسْتَعْنَى بِهِ عَنِ الزِّيَادَةِ فِي شَرْحِهِ.

قال الشافعي رحمه الله: وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعٍ وَسَلَفٍ، وَعَنْ سَلَفٍ جَرٍّ مُنْفَعَةٍ^(١).

وقد فسرث السلف في ما تقدم، وأعلمت أن السلف يكون قَرْضًا ويكون بمعنى السلم، تقول: أسلفت فلانًا مائة: أي أقرضته إياها ومتى شئت طالبت بها.

وَإِذَا دَفَعَ الرَّجُلُ دِرَاهِمَ أَوْ دِينَارًا إِلَى رَجُلٍ فِي حَبٍّ أَوْ تَمْرٍ مَضْمُونٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، فَجَائِزٌ أَنْ يَقَالَ: أَشْلَفْتُ فِي كَذَا وَأَسْلَفْتُ فِي كَذَا، وَكَذَلِكَ: سَلَفْتُ وَسَلَفْتُ، مَعْنَاهَا كُلُّهَا وَاحِدٌ.

ومعنى قوله: نَهَى عَنْ بَيْعٍ وَسَلَفٍ، أَنْ يَقُولَ: أَشْلَفْتُ مِائَةَ دِرْهَمٍ، أَوْ أَقْرَضْتُهَا، عَلَى أَنْ تَشْتَرِيَ مِنِّي هَذِهِ السَّلْعَةَ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ، فَهَذَا سَلَفٌ وَبَيْعٌ؛ وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنْ تَقُولَ: اشْتَرَيْتُ ذَاكَ هَذِهِ بِمِائَةِ أَتَقَبُّدُهَا، عَلَى أَنْ أَشْلَفَكَ مِائَةَ قَرْضًا، وَالْوَجْهَانِ مَعًا مُنْهِيٌّ عَنْهُمَا.

وقال الشافعي: وَإِذَا أَذَانَ الْعَبْدُ بِإِذْنِ سَيِّدِهِ...

معناه: اسْتَدَانُ، أَوْ أَخَذَ الدِّينَ، أَوْ اشْتَرَى سِلْعَةً بِدَيْنٍ؛ وَقَالَ: [الطويل]

أَنْدَانُ أَمْ نَغْتَانُ أَمْ يَنْبَرِي لَنَا فَتَى مِثْلُ نَضْلِ السِّيفِ هَزَّتْ مَضَارِبُهُ

وقوله: يَنْبَرِي لَنَا: أَوْ يَغْرِضُ لَنَا، يَقَالُ: هَذَا الْبَعِيرُ يُبَارِي هَذَا الْبَعِيرَ، أَوْ يُعَارِضُهُ فِي السَّيْرِ، وَفُلَانٌ يُبَارِي الرِّيحَ فِي سَخَائِهِ: إِذَا عَارِضَهَا، لِأَنَّهَا تَهْبُّ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ؛ يَقَالُ: بَرَى لَهُ وَانْبَرَى، بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

(١) رواه البخاري عن علي بن أبي طالب بلفظ: «كل قرض جر منفعة فهو ربا». ورواه البيهقي عن فضالة بن عبيد بلفظ: «كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا وجاء في الموطأ: حدثني يحيى عن الملك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع وسلف.

وقوله: نَفْتَانُ: أي نأخذ العينة، وهو أن يشتري سلعة بثمان معلوم إلى أجل مسمى، ثم يبيعها من بائعها بالنقد دون الثمن الذي اشتراها به، وهذا مأخوذ من: العَيْنِ، وهو النقد الحاضر؛ وقيل لهذا البيع: عَيْنَةٌ وَاعْتِيَانٌ، لأن المشتري السلعة إلى أجل يأخذ بذلك نقدًا حاضرًا. وهذا حرام إذا اشترط المشتري على البائع أن يشتريها منه بثمان يتواضعانه بينهما، فإن لم يكن بينهما شرط فقد اختلف العلماء قديمًا وحديثًا فيها: فمنهم من حرّمها، ومنهم من أجازها؛ وكان الشافعي رحمه الله يذهب إلى إجازتها إذا تعزّت من الشرط، وروى عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما فيها النهي، وقال بعض الفقهاء: الْعَيْنَةُ أُخْتُ الرِّبَا.

قال ابن الأعرابي: يقال: دِنْتُ، وأنا أدِينُ، إذا أخذت دينًا، وهو بمعنى آستدنتُ، وأنشد: [الطويل]

أَدِينُ وَمَا دِينِي عَلَيْكُمْ بِمَغْرَمٍ وَلَكِنْ عَلَى الثُّمِّ الْجِلَادِ الْقَرَاوِحِ
أراد بالثُّمِّ: النخيل، والقرواخ: التي لا تبالي الزمان. قال ابن الأعرابي: ورجل مذتآن، وهو بمعنيين: يكون الذي يُقْرَضُ كثيرًا، ويكون الذي يَسْتَقْرِضُ كثيرًا؛ قال: والدائن: الذي يستدين، والدائن: الذي يقضي الدين ويرده على من أدانته.

قال أبو زيد: جئت أطلب الدَّيْنَةَ، قال: وهو اسم الدين، وما أكثر دَيْنَتَهُ: أي دَيْنَهُ. ويقال: أدنّت الرجل فهو مُدَانٌ، ويقال: رجل مُدَانٌ ومُدِينٌ ومُدْيُونٌ ودَائِنٌ ومُدَّانٌ، كُلُّ ذَلِكَ: الذي عليه الدَّيْنُ؛ ودنّت الرجل: إذا أقرضته، ومنه: رجل مُدِينٌ ومُدْيُونٌ.

وأما الزُّزْنَقَةُ: فهو أن يشتري الرجل سلعة بثمان إلى أجل، ثم يبيعها من غير بائعها بالنقد، وهذا جائز عند جميع الفقهاء؛ وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تأخذ من مغوية عطاءها عَشْرَةَ أَلْفِ درهم وتأخذ الزُّزْنَقَةَ مع ذلك، وهي العينة الجائزة.

وفي الحديث: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ مَهْرِ الْبَيْعِ وَخُلُوانِ الْكَاهِنِ»^(١).

(١) أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي مسعود عقبة بن عمرو.

والبغى: المرأة الفاجرة تُكْرِى نَفْسَهَا، وجمعها: بَغَايا.

ومحلوان الكاهن: ما يأخذه على كَهَاتَيْهِ، يقال: حَلَوْتُهُ أَخْلُوهُ محلوانًا.

والبشلة: أجزء الراقي.

والكلب الضاري: هو الكلب الذي كَلَّبَ وَعَلَّمَ أَخَذَ الصيد وإمساكته على صاحبه، فَصَّرِي في الصيد واعتادته، والضراوة: العادة والدربة؛ والإناء الضاري: هو الذي يجعل فيه الخمر حتى تَرْتَب به وصار يُذْرِك فيه النبيذ سريعًا، وكذلك إذا ضَرِي الإناء بالخل وتَرَيَّ به فهو: ضَارٍ بالخل.

والبغاث من الطير: ما لا يَصِيد ولا يُزَعَّب في صيده لأنه لا يؤكل.

باب السلم

السلم والسلف واحد، يقال: سَلَّمَ وَأَسْلَمَ، وسَلَفَ وَأَسْلَفَ، بمعنى واحد، وهذا قول جميع أهل اللغة؛ إلا أن السلف يكون قرصًا أيضًا، وفي حديث النبي ﷺ: «أَنَّهُ تَسَلَّفَ بِكُرَاهٍ»^(١)، معناه: أنه اقترضه لِيُرَدُّ مِثْلُهُ. وكذلك: اسْتَسْلَفَهُ.

قال: واشترى ابنُ عُمَرَ رَاحِلَةً بأربعة أبعرة.

الراحلة: البعير النجيب الذي يُوَكِّبُهُ سَرَاةُ الناس في أسفارهم. ومنه قول النبي ﷺ: «تَجِدُونَ النَّاسَ كَأَيْلٍ مِائَةٍ لَيْسَ فِيهَا رَاحِلَةٌ»^(٢)، وذلك: أن الراحلة تَعِزُّ في الإبل لِقَرَاهَتِهَا وَذَلَّتْهَا وَجَوْدَتِهَا وَأَدَبُهَا وَصَبْرُهَا على تعب السير السريع، وكذلك الرجل الفاضل المهدب الأخلاقي الطاهر من أدناس الدنيا والاعتقار يُوَخِّضُهَا: نادِر في الناس عزيز، ألا ترى أن فقهاء أصحاب رسول الله ﷺ لم يَتَنَاهَوْا عشرين، وكذلك زُهَّادهم كانوا دون العشرين، [مع توافرهم وكثرة عددهم]؛ فأراد النبي ﷺ: أنكم تجدون الحَيَّرَ الفاضل نادِرًا في الناس، كالراحلة النجبية في الإبل المائة.

(١) رواه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه عن أبي رافع.

(٢) رواه مسلم عن عبد الله بن عمر.

وَفَضَّحَ النَّصَارَى: عِيْدٌ لَهُمْ مَعْرُوفٌ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صِفَةِ الْحِنْطَةِ إِذَا أَشْلَمَ فِيهَا: يَصِفُهَا بِالْحَدَارَةِ وَالرَّقَّةِ.

فَحَدَّرْتُهَا: امْتَلَأَتْ حَبَّهَا وَسِمَتْهَا؛ وَمِنْهُ يُقَالُ: غُلَامٌ حَدَرٌ، إِذَا سَمِنَ وَامْتَلَأَ؛ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ﴾ [الشعراء/٥٦] - بِالْدَالِ - مَعْنَاهُ: مُؤَدُّونَ فِي السَّلَاحِ، كَأَنَّهُ لَمَّا لَيْسَ السَّلَاحُ فَخْمٌ وَعَظْمٌ فَقِيلَ لَهُ: حَادِرٌ. وَقَالَ - فِي صِفَةِ الرَّقِيقِ -: خُمَاسِيٌّ أَوْ شَدَاسِيٌّ.

فَالْخُمَاسِيُّ: الَّذِي يَكُونُ طَوْلُهُ خَمْسَةُ أَشْبَارٍ. وَقَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ: غُلَامٌ خُمَاسِيٌّ وَرُبَاعِيٌّ، قَالَ: خَمْسَةُ أَشْبَارٍ وَأَرْبَعَةُ أَشْبَارٍ؛ وَإِنَّمَا يُقَالُ: خُمَاسِيٌّ وَرُبَاعِيٌّ فِيمَنْ يَزْدَادُ طَوْلًا، وَيُقَالُ فِي الثَّوْبِ: شُبَاعِيٌّ. قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَالشَّدَاسِيُّ فِي الرَّقِيقِ وَالْوَصَائِفِ جَائِزٌ أَيْضًا.

وَالْوَحْيِيُّ: الْأَبْيَضُ الْحَسَنُ الْوَجْهِ، يُقَالُ: وَضُوٌّ يَوْضُوٌّ وَضَاءَةٌ فَهُوَ وَحْيِيٌّ.

وَقَوْلُهُ: - فِي صِفَةِ النَّعَمِ -: ثَيْبِي غَيْرُ مُؤَدِّي.

فَالثَّيْبِيُّ: الَّذِي قَدْ أَتَتْهُ، أَيْ طَلَعَتْ ثَنِيَّتَاهُ، وَذَلِكَ حِينَ يَطْعُنُ فِي السَّنَةِ السَّادِسَةِ.

وَالْمُؤَدِّي: النَّاَقِصُ الْخَلْقِي، السَّيِّئُ الْغَدَاءِ.

وَقَوْلُهُ: سَبَطَ الْخَلْقِي مُجْفَرُ الْجَنْبَيْنِ.

فَالسَّبَطُ: الْمَدِيدُ الْقَامَةُ، وَالْوَافِي الْأَعْضَاءِ الْكَامِلُ الْخَلْقَةَ.

وَالْمُجْفَرُ الْجَنْبَيْنِ: هُوَ الَّذِي انْتَفَخَتْ خَوَاصِرُهُ وَاتَّسَعَتْ، وَانْضَمَّامُ الْبَطْنِ عَيْبٌ

فِيهِ.

وَالرُّبَاعِيُّ: الَّذِي طَلَعَتْ رُبَاعِيَّتَاهُ، وَذَلِكَ حِينَ يَطْعُنُ فِي السَّابِعَةِ.

وَالشَّدَسُ وَالشَّدَيْسُ: الَّذِي قَدْ طَعَنَ فِي الثَّامِنَةِ.

وَالْبَازِلُ: الَّذِي قَدْ طَلَعَ نَائِبُهُ، وَطَعَنَ فِي الثَّاسِعَةِ.

وَالْمُنْقِي: الَّذِي قَدْ سَمِنَ، وَأَصْلُهُ مِنَ الثَّقْيِ، وَهُوَ الْمُخُّ الَّذِي فِي الْقَصَبِ؛

يقال: بعيرٌ مُنْتَنٍ وناقاةٌ مُنْتَنِيَّةٌ.

والأَعْجَفُ: المهزول، والأنثى: عَجْفَاءٌ، وجمعهما: عِجَافٌ.

وقوله: لَبَنُ إِبِلٍ عَوَادٍ أَوْ أَوَارِكٍ أَوْ حَمَضِيَّةٍ.

فَالْعَوَادِي: هي التي ترعى العُدْوَةَ وهي الحُلَّةُ من الكَلَأِ، مثلُ: النَّصِيٍّ وَالصُّلْيَانِ وَالْحَلَمَةِ وما أشبهها.

وَالْأَوَارِكُ: المقيمةُ في الحَمْضِ لا تَبْرُحُهُ، ومنه قولُ كُثَيْبٍ: [الطويل]

وَإِنَّ الَّذِي يَنْوِي مِنَ الْحَالِ أَهْلَهَا أَوَارِكُ لَمَّا تَأْتِيهِ وَعَوَادٍ
وَإِذَا رَعَى الْبَعِيرُ الْحَمْضَ قُلْتُ: حَامِضٌ، فَإِذَا نَسَبْتُهُ إِلَى الْحَمْضِ: حَمَضِيٌّ، وَإِبِلٍ
حَمَضِيَّةٌ، وَالْحَمْضُ: ما كان فيه ملوحةٌ من النبات.

وَالتَّوْلِيَّةُ فِي الْبَيْعِ: أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ سَلْعَةً بِشَمْنٍ مَعْلُومٍ، ثُمَّ يُؤَلِّيَ رَجُلًا آخَرَ
تِلْكَ السَّلْعَةَ بِالشَّمْنِ الَّذِي اشْتَرَاهَا بِهِ؛ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُؤَلِّيَهُ لِإِيَّاهَا بِأَكْثَرَ مِمَّا اشْتَرَاهَا أَوْ
بِأَقْلَ - بِهَذَا اللَّفْظِ - لِأَنَّ لَفْظَ التَّوْلِيَةِ يَقْتَضِي دَفْعَهَا إِلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اشْتَرَاهَا بِهِ.

وكَذَلِكَ: الْإِقَالَةُ، لَا تَجُوزُ بِأَقْلَ مِمَّا اشْتَرَاهَا بِهِ أَوْ بِأَكْثَرَ، إِلَّا أَنْ التَّوْلِيَّةُ: بَيْعٌ،
وَالْإِقَالَةُ: فَتَشُحُّ الْبَيْعَ بَيْنَ الْبَائِعِ وَالْمُشْتَرِي، وَهِيَ مِنْ: إِقَالَهَ الْعَثْرَةَ.

وَأَمَّا الْمُقَابِلَةُ وَالْمُقَابِيضَةُ فَهِيَ: الْمُبَادَلَةُ، مِنْ قَوْلِهِ: تَقَابَلَ قُلَانٌ أَبَاهُ وَتَقَابَضَهُ، إِذَا
نَزَعَ إِلَيْهِ فِي الشُّبْهِ، وَهِيَ قِيْلَانٌ وَقِيْضَانٌ: أَيُّ مِثْلَانِ.

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي كِتَابِ الْبَيْعِ، فِي بَابِ السَّلَفِ فِي الزُّبْدِ -:
وَلَيْسَ لِلْمُسْتَشْلِفِ أَنْ يَعْطِيَ الْمُسْلِفَ زُبْدًا نَجِيحًا.

وَالنَّجِيحُ: أَنْ يَأْخُذَ اللَّبَنَ الرَّائِبَ فَيَصُبُّ عَلَيْهِ لَبَنًا حَلِيبًا، فَتَخْرُجَ الزُّبْدَةُ
فَشَفَاشَةً لَيْسَ لَهَا صَلَابَةٌ زُبْدٍ مَخِيضٍ؛ قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: النَّجِيحُ: زُبْدٌ رَقِيقٌ يَخْرُجُ
مِنَ السَّقَاءِ إِذَا حُمِلَ عَلَى بَعِيرٍ بَعْدَ مَا تُرِيعَ زُبْدُهُ الْأَوَّلُ، فَيَمْتَحِضُ فَيَخْرُجُ زُبْدًا رَقِيقًا.

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي بَابِ السَّلَمِ فِي الرُّطَبِ -: وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ
رُطَبًا مُتَشَدِّخًا أَوْ مَعِيًّا بِفَقْرٍ.

والْعَفْر: عَيْبٌ فِي التَّمْرِ، وَهُوَ أَنْ تُحْرِقَ السُّمُومُ الرُّطْبَ فَيَزَكَّبَ ظَاهِرُهُ قَشُورًا
كَأَنَّهَا أَجْنَحَةُ الذُّبَابِ، وَتَذْهَبَ حَلَاوَتُهُ؛ يُقَالُ: أَغْفَرَ الرُّطْبَ فَهُوَ مُغْفِرٌ، وَالْعَفَاءُ: مِثْلُهُ.

* * *

ومن كتاب الرهن

الرهن: إثبات وثيقة في يَدَي صاحب الحق المرتين. يقال: رهنته شيئاً في ثمن سلعة، أهنه رهنًا: إذا جعله في يده، وكلُّ شئٍ ثبتَ فقد رهن، والرهن: الشيء الثابت الدائم؛ وأما الإرهان - بالألف - فلا يجوز أن يقال: أهنه، ولكن يقال: أهننت بالسلعة، إذا غاليته بها - قال أبو الحسين: قد شيع: أهننته، بمعنى رهنته وأما الرهان والمراهنة فلا يكونان إلا في سباق الخيل.

قال الشافعي رحمه الله: ولو رهنه أرضاً من أرض الخراج فالرهن مفسوخ

أراد الشافعي بأرض الخراج: الأرضين التي أفاءها الله على المسلمين فوقفَتْ رقبتهما لجماعة أهل الفتي من المسلمين، مثل: أرض السواد وغيرها، سميت: أرض الخراج، معناه: الغلة؛ فالفلاحون الذين يعملون فيها قد اكتسبوها بقلية معلومة، والغلة تسمى: خراجاً، كقوله ﷺ: «الخراج بالضمان»^(١).

قال الشافعي رحمه الله: إن رهن دابة فاحتاج إلى تؤديج أو تنزيج أو تغريب، فليس للمرتين منته من ذلك.

فأما التؤديج للدابة: فهو مثل الفصد للإنسان، يقال: ودج دابته تؤديجاً، إذا قطع أبجله أو ودجه حتى يسيل الدم. والودجان: عزقان غليظان عربضان عن يمين ثغرة النحر ويساريها، والوريدان يجنب الودجين وهما ينبضان أبداً من الحيوان، وكلُّ عزق ينفض: فهو من الأوردة التي فيها مَجري الحياة ولا يجري فيه الدم؛ والودجان: من الجداول، كالأنحلي والصافين والأبجل، وهي العروق التي تُفصد، والأوردة: مجاري النفس بالحركات ولا دم فيها.

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه، والترمذي وصححه، عن عائشة أم المؤمنين.

وأما التَّبْرِيعُ: فهو النَّقْبُ عن الرَّهْصَةِ في الحافر، يقال: بَرَّعَ البَيْطَارُ الرَّهْصَةَ، وَبَرَّعَهَا.

وقال الطِّرْمَاحُ: [الطويل]

..... كَبَّرَغِ الْبَيْطَارِ الثَّقِفِ رُهْصَ الْكَوَادِنِ

الكَوَادِنُ: الْبَرَادِيقُ، وَاجِدَهَا: كَوَّدَنَ، وَالرَّهْصَةُ: نَزُولُ الْمَاءِ فِي حَافِرِ الدَّابَةِ.

وأما الثَّغْرِيبُ: فهو أَنْ يَشْرِطَ الْبَيْطَارُ أَشَاعِرَ الدَّابَةِ شَرْطًا خَفِيفًا لَا يَضُرُّ بِالْعَصَبِ، ثُمَّ يُعَالِجُهُ؛ يقال: عَرَبَ فُلَانٌ فَرَسَهُ، إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ بِهِ.

وَقَدْ الرُّهْنُ وَافْتِكَاكُهُ: أَداءُ الرَّاهِنِ مَا لَزِمَهُ مِنَ الْحَقِّ وَإِخْرَاجِهِ الرُّهْنَ مِنْ يَدِ الْمَرْتِيهِ. وَأَصْلُ الْفَلَكِ: الْإِطْلَاقُ وَالْفَتْحُ، وَكُلُّ شَيْءٍ أَطْلَقْتُهُ فَقَدْ فَكَّكْتُهُ، وَمِنْهُ: فَكُّ الرُّوقِيَّةِ، وَهُوَ إِطْلَاقُهَا مِنَ الرُّقِّ، وَقَدْ الْحَلْخَالِ وَالسَّوَارِ: تَفْرِيجُ طَرَفَيْهِمَا حَتَّى يَنْفَرِجَا.

قال الشافعي رحمه الله: وَلَوْ رَهْنَهُ نَحْلًا عَلَى أَنْ مَا أَثْمَرَتْ كَانَ دَاخِلًا فِي الرُّهْنِ، كَانَ النَّحْلُ رَهْنًا دُونَ الثَّمَرِ.

معنى إثمار النخل: إطلاؤها. قال ابن الأعرابي: يقال: ثَمَرَ الشَّجَرُ فهو ثَامِرٌ - بغير أَلِفٍ - إِذَا تَصَبَّحَ فَأَمْكَنَكَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ ثَمَرِهِ، وَالثَّمَرُ الشَّجَرُ: إِذَا طَلَعَ ثَمَرُهُ أَوَّلَ مَا يَخْرُجُهُ، فَهُوَ مُثْمِرٌ.

وقول النبي ﷺ: «لَا يَغْلُقُ الرُّهْنُ، الرُّهْنُ مَسْمُونٌ رَهْنَةً: لَهُ غُثْمُهُ وَعَلِيهِ غُرْمُهُ»^(١)، قال الشافعي رحمه الله: لَا يَغْلُقُ الرُّهْنُ: أَيُّ لَا يَسْتَحِقُّهُ الْمَرْتِيهِ بِأَنْ يَدَعَ الرَّاهِنُ قَضَاءَ حَقِّهِ.

قال أبو منصور: وهذا كما قال الشافعي في العربية. ومعنى لَا يَغْلُقُ: لَا يَنْغَلِقُ وَلَا يَسْتَغْلِقُ فَلَا يُفَكُّ: أَيُّ لَا يُطْلَقَ مِنَ الرُّهْنِ بَعْدَ ذَلِكَ؛ يقال: غَلَقَ الْبَابُ وَانْغَلَقَ وَاسْتَغْلَقَ: إِذَا عَسَرَ فَتَحُهُ، وَأَغْلَقْتُهُ أَنَا وَغَلَقْتُهُ. وَالغَلَقُ فِي الرُّهْنِ: ضِدُّ الْفَلَكِ، فَإِذَا فَكَّ الرَّاهِنُ الرُّهْنَ فَقَدْ أَطْلَقَهُ مِنْ وَثَاقِهِ عِنْدَ مَرْتِيهِ، وَلَيْسَ لِلْمَرْتِيهِ أَنْ يَسْتَحِقَّ الرُّهْنَ

(١) رواه الشافعي عن محمد بن إسماعيل بن أبي فذالك عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن ابن المسيب بلفظ قريب.

لتفريط الراهن في فكه، ولكنه يكون وثيقاً في يده إلى أن يُفكّه.

وجاء في حديث آخر: «لَا طَلَّاقَ فِي إِغْلَاقٍ»^(١).

ومعني «الإغلاق»: الإكراه، كأنه إذا ضَيَّقَ على الزوج أمره فاضطُرَّ إلى تطليق امرأته، فقد أُغْلِقَ عليه بابُ المَخْرَجِ مما أُلْجِئَ إليه، فَوُضِعَ الإغلاقُ موضعَ الإكراه، كالرجل يُغْلَقُ عليه مَخِيضُهُ فلا يَجِدُ سبيلاً إلى التخلص منه.

وقوله: «الرَّهْنُ رَهْنٌ وَرَهْنَةٌ»، هذا كلامٌ منفصل عن الأول، وهو تأكيدٌ لما وُصِّلَ به، وقائده: أَنَّ مِلْكَ الرَّهْنِ لِمَنْ رَهْنَهُ، لأنَّ الشَّيْءَ إذا كان منه فهو له؛ و «مِنْ» ههنا بمعنى: لامِ المِلْكِ، كقول الشاعر: [المقارب]

أَمِنْ آلٍ لَيْلَى عَرَفْتَ الدَّيَارَا بِجَنْبِ الْعَقِيقِ خَلَاءَ قَفَارَا

أراد: أَلَا لِي عَرَفْتَ الديار؟

وقوله: «لَهُ غُذْمُهُ وَعَلَيْهِ غُرْمُهُ»: أي للراهن الرهن وما يكون فيه من زيادة ومنفعة، من لَبَنٍ وَغَلَّةٍ وِنَتَاجٍ؛ «وَعَلَيْهِ غُرْمُهُ» له مَعْنَيَانِ: أحدهما: عليه غُرْمٌ ما يُفَكُّ به، وهو دفعُ الحق إلى مرتبه، والمعنى الثاني: أن عليه غُرْمُهُ إن ضاع أو تَلَفَ. والغُرْمُ: الخُسْرَانُ والنقص، وقد يكون الغُرمُ بمعنى الربح والفضل، والغُرْمُ بمعنى الهَلَكَةِ؛ يقال للذي عليه الدَّيْنُ: غَرِمَ، وللذي له الدَّيْنُ: غَرِمَ، ورجل مُغْرَمٌ بالنساء: أي مُؤَلَّغٌ بهنَّ.

ومن باب التفليس

التفليس: أن تَتَوَيَّ بِضَاعَةُ الرَّجُلِ الَّتِي يَتَجَرُّ فِيهَا، فَلَا يَبْقِي مَا يَبْقِي مِنْهَا فِي يَدِهِ بِمَا يَبْقِي عَلَيْهِ مِنَ الدَّيُونِ؛ فَإِذَا تَبَيَّنَ عِنْدَ الْحَاكِمِ ذَلِكَ، وَسَأَلَهُ الْغَرْمَاءُ الْحَجَرَ عَلَيْهِ وَمَنْعَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي مَا يَبْقِي فِي يَدِهِ، فَلَسَّهُ. وَأَخَذَهُ: مِنَ الْفُلُوسِ، الَّتِي هِيَ أَخْسَرُ مَالِ الرَّجُلِ الَّذِي يَتَبَايَعُ بِهِ، كَأَنَّهُ إِذَا حَجَرَ عَلَيْهِ مَنْعَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي مَالِهِ إِلَّا فِي الشَّيْءِ التَّافِهِ الَّذِي لَا يَعِيشُ إِلَّا بِهِ؛ وَقَدْ أَفْلَسَ الرَّجُلُ: إِذَا أَغْدَمَ، وَتَفَالَسَ: إِذَا ادَّعَى الْإِفْلَاسَ.

(١) رواه أبو داود عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها.

قال الشافعي رحمه الله: **فإن أرادَ الغُرماءُ بَيْعَ الزرعِ للْمُفْلِسِ بَقْلًا فَلَهُمْ ذَلِكَ.**

أراد: بيعة أخضر قبل أن يُذْرِكَ، ونَصَبَ «بَقْلًا» على الحال، يقال: أَخْضَرَ بَاقِلٌ. والبَقْل عند العرب: كُلُّ زرع ناعم أخضر، وكذلك: كُلُّ عُشْب رَطْبٍ؛ وعوام الناس إنما يعرفون من البقول ما يُزْرَع، من مثْلِ: الكُوراثِ والحَسِّ والتُّغْنِيعِ والِهِنْدَبَاءِ، والبَقْلُ في كلام العرب: ما فسرته لك.

واللُّعَاعَةُ عندهم: كُلُّ بَقْلَةٍ بَرِّيَّةٍ تَنْبُثُ في آخر الشتاء، مثْلِ: البُسْبَاسِ، وهو نَبْتُ طَيِّبٌ يُحْمَلُ من بلاد الهند، والجَزْجِيرِ البرِّي والحُمَاضِ والحَمَصِيصِ وما أشبهها من البقول التي تطبخ.

قال الشافعي: **وذو العُسْرَةِ نَظِيرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ.**

أراد: ذو العُسْرَةِ له نَظِيرَةٌ، أي إنْظَارٌ وإمهال إلى أن يُؤَسَّرَ؛ يقال: أَنْظَرْتُهُ إِنْظَارًا وَنَظِيرَةً، والنَّظِيرَةُ: الاسم، يوضَعُ موضعُ المصدر الحقيقي، والمَيْسَرَةُ: اليسار.

قال: **فإن مات كُفْنٌ من رأس ماله... وحَفِرَ قَبْرُهُ وَمِيزَ بِأَقْلٍ ما يَكْفِيهِ.**

قوله: مِيزَ، أي: تُحْمَلُ مَوُونَةٌ ذَفِينَه، جاء على ما لم يُسَمَّ فاعله: على فُعِلَ، وكُسِرَت المِيم من أَجْلِ الياء، كما قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَغِيضَ الْمَاءِ﴾ [هود/٤٤]، و﴿سَيِّقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ﴾ [الزمر/٧٣]، و﴿سَيِّءَ بِهِمْ﴾ [العنكبوت/٣٣] وما أشبهها؛ يقال: مُنْتُ فُلَانًا أَمُونُهُ، إِذَا قُمْتَ بِمَوُونَةٍ طَعَامِهِ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَفْتَاتُهُ.

وقوله: **حتى تَقْوَمَ بَيْتَةٌ أَنْ قَدْ أَفَادَ مَالًا.**

معناه: اسْتَفَادَ، والإفَادَةُ في كلام العرب له مَعْنَيَانِ متضادان: يقال: أَفَادَ غَيْرُهُ مَالًا: إِذَا أَعْطَاهُ، وَأَفَادَ مَالًا: أَي اسْتَفَادَهُ لِنَفْسِهِ؛ والمُفِيدُ: الْمُعْطِي، والمُفِيدُ: المستفيد.

ذكر الشافعي - في كتاب التفلّيس - حديثًا رَفَعَهُ إلى النبي ﷺ، أنه قال: **«نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ»** ^(١).

(١) رواه الشافعي عن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه.

نَفْسُ الْإِنْسَانِ لَهَا ثَلَاثَةُ مَوَاضِعَ:

أحدها: بَدَنُهُ، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ [المائدة/٤٥].

والنَّفْسُ: الرُّوحُ الذي إذا فارقَ البدنَ لم تكن بقَدَهُ حياةً، وهو الذي أرادَ النبي ﷺ بقوله: «نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ»، كأن رُوحَهُ تُعَذَّبُ بما عليه من الدُّنْيَا حتى يُؤَدَّى عَنْهُ.

والنَّفْسُ: الدم الذي في جسد الحيوان.

وقال أبو إسحاق إبراهيم بن السَّري: لكل إنسانٍ نَفْسَانِ: إحداهما: نَفْسُ التَّمْيِيزِ، وهي التي تُفَارِقُهُ إذا نامَ فَيُزِيلُهُ عَقْلُهُ، يَتَوَقَّاهَا اللَّهُ تَعَالَى كما قال، والأُخْرَى: نَفْسُ الْحَيَاةِ التي إذا نامَ الإنسانُ تَتَنَفَّسُ بِهَا وَتَحْرُوكُ بِقُوَّتِهَا؛ وإذا تَوَفَّى اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَ الْحَيَاةِ تَوَفَّى مَعَهَا نَفْسَ التَّمْيِيزِ، وإذا تَوَفَّى نَفْسَ التَّمْيِيزِ لم يَتَوَفَّ مَعَهَا نَفْسُ الْحَيَاةِ، وهو الفرقُ بَيْنَ تَوَفِّي نَفْسِ النَّائِمِ وَتَوَفِّي نَفْسِ الْحَيِّ.

وَسَمَّيْتُ النَّفْسَ: نَفْسًا لِتَوْلَدَ النَّفْسُ مِنْهَا.

[باب الحجر]^(١)

ومعنى الحجر: الْمَنْعُ في كلام العرب، يقال: حَجَرَ الْحَاكِمُ عَلَى الْمُفْلِسِ مَالَهُ، إذا مَنَعَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِيهِ؛ وَقِيلَ لِلْحَرَامِ: حَجَرٌ، لِأَنَّهُ شَيْءٌ مَمْنُوعٌ مِنْهُ، وَهُوَ بِمَعْنَى «الْمَحْجُورِ» كما يقال: طَلَخْتُ لِلْمَطْحُونِ، وَقَطَفْتُ لِلْمَقْطُوفِ.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء/٦].

معناه: فَإِن عَلِمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا، أَي صَلَاحًا فِي أَمْرِ دُنْيَاةٍ وَدِينِهِ. وَأَصْلُ الْإِنْيَاسِ: الْإِبْصَارُ، فَوُضِعَ مَوْضِعَ الْعِلْمِ كما وُضِعَتِ الرُّؤْيَةُ مَوْضِعَ الْإِبْصَارِ، وَأَصْلُ الْإِنْيَاسِ: مِنَ الْإِنْسَانِ الْعَيْنِ، وَهِيَ الْحَدَقَةُ التي يُبْصَرُ بِهَا.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٢٢٣.

وقوله عز وجل: ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا﴾ البقرة/ ٢٨٢.

فالسفيه: القليلُ العقل، الضعيفُ التمييز، والعَيِيُّ الذي يَفْجِرُ عن الإِمْلاءِ لِضَعْفِ بَيَانِهِ؛ والعَرَبُ تقول للذي لا بَصَرَ له: ضَعِيفٌ، وللذي لا نُطْقَ له: ضَعِيفٌ، وللذي لا عَقْلَ له: ضَعِيفٌ.

[باب الصلح]^(١)

وقال في باب الصلح: وَلَا أَنْظُرْ إِلَى مَنْ إِلَيْهِ الدَّوَاعِلُ وَلَا السَّخَوَارِجُ وَلَا أَنْصَافَ اللَّيْلِ وَلَا مَعَاقِدَ الْقُمُطِ.

ومعنى الدَّوَاعِلِ والسخوارج: أي ما خَرَجَ من أشكال البناء إلى الناحية التي لا يَمْلِكُهَا صَاحِبُ البناء: مخالَفَ لأشكال ما يلي ناحيته، وذلك تحسِين وتزْيِين لا يدل على يَمْلِكُ يَبُتُّ وَحُكْمٌ يَجِبُ.

وَمَعَاقِدُ الْقُمُطِ تكون في الْأَخْصَاصِ التي تُبْنَى وتُسَوَّى من الحُصُرِ وسَفَائِفِ الْخُوصِ. وَالْقُمُطُ: هي الشُّرُطُ، وهي جِبَالٌ دِقَاقٌ تُسَفُّ بها الحُصُرُ التي تُسَقَّفُ بها الْأَخْصَاصُ وحواجزها، فلا نَحْكُمُ بمعاقدِها في دواخلها وخوارجها، لأنها لا تُقْبَلُ مِلْكًا، وإن كان الْفَرْقُ جرى أَنَّ ما دخل يكون أحسن مما خرج.

قال: وله أن يبيع زَرْعَهُ أَخْضَرَ مِمَّنْ يَفْصِلُهُ.

أي يقطعُهُ وَيَجْزُهُ من ساعته، وَالْقَصِيلُ: ما جُزَّ، ويقال: سَيْفٌ مِفْصَلٌ وَقَصْبَالٌ، إذا كان قاطعاً.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٢٢٤.

باب في

الحوالة والحوالة

رَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ، وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ»^(١) وَرَوَى: «إِذَا أُحِيلَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَحَتَّلْ»^(٢)، وفي حديث آخر: «لِي الْوَاجِدُ يُحِلُّ عِزَّةً وَغَفْوَةً»^(٣).

الْمَلِيُّ: الْمَطْلُ، يقال لَوَاهُ بِدَيْنِهِ يَلُوهُ لَيْثًا وَلَيْثَانًا: إِذَا مَطَلَهُ وَدَفَعَهُ، وَالْمَطْلُ: إِطَالَةُ الْمُدَافَعَةِ، وَكُلُّ مُضْرُوبٍ طَوْلًا مِنْ حَدِيدٍ وَغَيْرِهِ فَهُوَ مَطْطُولٌ، وَالْوَاجِدُ: الْمَوْسِرُ، يقال: رَجُلٌ وَاجِدٌ بَيْنَ الْجِدَّةِ وَالْوُجْدِ، إِذَا كَانَ غَنِيًّا، وَالْمَلِيُّ بِالْهَمْزِ: الْغَنِيُّ، وَقَدْ مَلَّؤُا مَلَأَةً.

وقوله: إِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ: أَي إِذَا أُحِيلَ بِمَالِهِ عَلَى رَجُلٍ آخَرَ مَلِيٍّ فَلْيَتَحَتَّلْ عَلَيْهِ وَلْيَطَالِبْهُ بِحَقِّهِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَنْ غَفِي لَهُ مِنْ أَغْيِهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة/١٧٨]: أَي فَمَطَالِبَةٌ بِالْمَعْرُوفِ. وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ [الإسراء/٦٩]: أَي لَا تَجِدُوا مَنْ يَتَّبِعُنَا بِإِنْكَارِ مَا نَزَلَ بِكُمْ، وَلَا مَنْ يَتَّبِعُنَا، أَي يَطَالِبُنَا، بِأَنْ نَصْرِفَهُ عَنْكُمْ؛ وَقَالَ الْفَرَّاءُ: التَّبِيعُ بِمَعْنَى التَّابِعِ، أَي: تَابِعًا يَطْلُبُ الثَّارَ، وَقَالَ الْأَخْفَشُ: تَبِيعًا: مُطَالِبًا.

وقوله: لَا تَوَيْ عَلَى مَالٍ مُسْلِمٍ.

كَقَوْلِكَ: لَا تَلَفَ عَلَى مَالِهِ وَلَا مَلَكَةً.

* * *

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة.

(٢) رواه أحمد عن أبي هريرة.

(٣) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن عمرو بن الشريد عن أبيه.

[باب الكفالة] (١)

وَالْحَمَالَةُ: الْكَفَالَةُ، وَالْحَمِيلُ: الْكَفِيلُ، يُقَالُ: حَمَلْتُ بِهِ حَمَالَةً، وَزَعَمْتُ بِهِ زَعَامَةً، وَصَبَرْتُ بِهِ أَصْبَرًا: إِذَا كَفَلْتُ بِهِ، فَأَنَا حَمِيلٌ وَزَعِيمٌ وَصَبِيرٌ: أَيُّ كَفِيلٍ؛ يُقَالُ: أَكْفَلْتُ فُلَانًا الْمَالَ إِكْفَالًا: إِذَا ضَمَنْتُهُ إِتَاهَ، فَكَفَلَ بِهِ كَفَالَةً، وَيُقَالُ: تَحَمَّلَ فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ دَيْنًا لِلْمَحْمُولِ لَهُ: إِذَا تَكَفَّلَهُ وَضَمِنَ لَهُ أَنْ يُؤْتِيَهُ إِتَاهَ.

فَأَمَّا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «رَجُلٌ تَحَمَّلَ بِحَمَالَةٍ» (٢).

فَهُوَ: الرَّجُلُ يَتَحَمَّلُ دِيَاتٍ قَتَلَى قُتِلُوا بَيْنَ فَرِيقَيْنِ اقْتِتَلَا، لِيُضْلِحَ بَيْنَهُمْ وَيُخَفِّنَ دِمَاءَهُمْ؛ يُقَالُ: فُلَانٌ كَفِيلٌ وَكَافِلٌ، وَضَمِينٌ وَضَامِنٌ: بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَأَرَادَ الشَّافِعِيُّ بِكَفَالَةِ الْوَجْهِ: الْكَفَالَةُ بِالْبَدَنِ، وَكَانَ يُضَعِّفُهَا.

باب في الشركة

وَالشَّرِكَةُ مِنْ وَجْهِ: فَمِنْهَا شَرِكَةُ الْعَيْنِ، وَمِنْهَا شَرِكَةُ الْمُقَاوَضَةِ، وَمِنْهَا شَرِكَةُ الْقِرَاضِ. فَأَمَّا شَرِكَةُ الْقِرَاضِ فَتُسَمَّى مَفْسَرَةً فِي بَابِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَأَمَّا شَرِكَةُ الْعَيْنِ فَإِنَّ الْفَرَاءَ زَعَمَ أَنَّهَا شَمَيْتٌ: شَرِكَةُ الْعَيْنِ لِأَنَّهَا اشْتَرَكَا فِي مَالٍ خَاصٍّ، كَأَنَّهُ عَيْنٌ لِهَمَا، أَيْ عَرَضٌ لِهَمَا، فَاشْتَرَكَا فِيهِ؛ وَقَالَ غَيْرُهُ: شَمَيْتٌ: شَرِكَةُ الْعَيْنِ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَيْنٌ صَاحِبَةٌ: أَيْ عَارِضُهُ بِمَالٍ مِثْلٍ مَالِهِ وَعَمَلٍ مِثْلٍ عَمَلِهِ، يُقَالُ: عَارِضْتُ فُلَانًا أَعَارِضُهُ مُعَارَضَةً، وَعَانَيْتُهُ مُعَانَةً وَعَيْنَانَا: إِذَا فَعَلْتَ مِثْلَ فِعْلِهِ وَحَادَيْتُهُ فِي شَكْلِهِ وَعَمَلِهِ. وَالْعَيْنُ: الْإِعْتِرَاضُ، وَعَيْنَانُ اللَّجَامِ مَأْخُوذٌ مِنْ هَذَا، لِأَنَّ سَيْرِيَّهَ تَعَارَضَا فَاشْتَرَا.

وَأَمَّا شَرِكَةُ الْمُقَاوَضَةِ: فَهِيَ أَنْ يَشْتَرِكَ الرَّجُلَانِ فِي جَمِيعِ مَا مَلَكَاهُ وَيَمْلِكَا بِهِ وَيَسْتَفِيدَانِيهِ مِنْ مِيرَاثٍ وَغَيْرِهِ؛ وَلَا يُجِيزُ هَذِهِ الشَّرِكَةَ غَيْرُ الْكُوفِيِّينَ، وَهِيَ عِنْدَ الْحِجَازِيِّينَ بَاطِلَةٌ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٢، ص ٢٢٧.

(٢) رواه مسلم عن أبي بشر قبيصة بن المخارق.

[كتاب الوكالة] (١)

والوكيل: الذي تَكْفَّلَ بما وُكِّلَ به، فَكَفَى مُوَكَّلَهُ الْقِيَامَ بما أَسْنَدَ إليه. والوكيل: صفة من صفات الله عز وجلّ، فقيل: معناه الكفيل، ونعم الكفيل بأرزاق العباد؛ وقيل: الوكيل: الربّ، ونعم الربّ، وقيل: الحفيظ؛ وقال الفراء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ [الإسراء/ ٢] قال: ربّاً، ويقال: كافياً. ويقال: وَكَلْتُ أُمْرِي إِلَى فلان: أي فوضت أُمْرِي إليه واكتفيت به، واتَّكَلْتُ فلان على فلان: إذا اعتمد عليه.

* * *

باب في الإقرار

قال الشافعي رحمه الله: لو قال رجل: له عَلَيَّ دراهم، ثم قال: هي من سِكَّةٍ كَذَا وَكَذَا، صَدَقَ مع يمينه؛ يريد: من صُرِبِ سِكَّةٍ معروفة، والسكّة: هي الحديدية التي تُضْرَبُ بها الدراهم وتُطْبَعُ عليها.

وروي عن النبي ﷺ: «أَلَّهُ نَهَى عَنْ كَثْرِ سِكَّةِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا مِنْ بَأْسٍ» (٢).

ومعناه: أنه نهى عن كسر الدراهم الصالح التي ضُربت على السكّة التي أحدثها المسلمون. ولم يكن للمسلمين، في زمان النبي ﷺ، سِكَّةٌ، فإن صَحَّ الخبر فهو إعلامٌ بأنها ستكون، وداخلٌ في الكوائن التي أَعْلَمَ أصحابه بكونها، والله أعلم.

والسكّة، والسكّة: الوتد من الحديد، والمِسمار الطويل؛ والسكّة مأخوذة

منهُمَا، قال الأعشى: [الطويل]

(١) زيادة من مختصر المزي ج ٣، ص ٢.

(٢) أخرجه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو المازني.

كَمَا سَلَكَ السَّكِّي فِي الْبَابِ فَيَتَقَى

الْفَيْتَقُ: النَّجَارُ.

وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «خَيْرُ الْمَالِ مَهْمَرَةٌ مَأْمُورَةٌ، أَوْ سِكَّةٌ مَأْمُورَةٌ»^(١).

فالمهمره المأمورة: الكثيرة النجاج، والسككة المأبورة: الحائط من النخل المضطفة غراسها، وبها سميت السكك التي تضطف دورها.

وجاءت السككة في حديث ثالث، أن النبي ﷺ قال: «مَا دَخَلَتِ السَّكَّةُ دَارَ قَوْمٍ إِلَّا ذَلُّوا»^(٢). والسككة في هذا الحديث: الحديدية التي يُحرث بها وتُثار بها الأرض للزراعة، ويقال لها: السِّنُّ، وهي: اللُّؤْمَةُ.

قال الشافعي رحمه الله: لو قال: له عَلَيَّ دِرْهَمٌ فِي دِينَارٍ، فَلَنْ أَرَادَ دِرْهَمًا وَدِينَارًا وَلَا فَعَلَيْهِ دِرْهَمٌ.

قال أبو منصور: جعل «في» بمعنى «الواو» التي تجيء بمعنى «مع»، كما قال الجعدي: [المتقارب]

وَلَوْحٌ ذِرَاعَيْنِ فِي بَرْكَةٍ إِلَى جُؤْجُؤٍ زَهْلٍ الْمَنْكِبِ
وَلَوْحٌ الذراعين يكون عند المرفقين، ومعنى قوله: في بركة، أي مع بركة. والبركة: الصُّدْرُ، وهو: الْبَرْكُ أيضًا، ومثله قوله: [الرجز]

يَذْفَعُ عَنْهَا الْجُرْعُ كُلُّ مَذْفَعٍ خَمْسُونَ بُشْطًا فِي خَلَايَا أَرْبَعِ
أراد: خمسون بُشْطًا مع أربع من الخلايا، والبُشْطُ: الناقة التي معها ولدها، لا تعطف على وليد غيرها، تسمى: بُشْطًا وَبَشُوطًا؛ وَالْخَلِيَّةُ: التي ذُبِيع ولدها وظُفِرَتْ على وَلَدٍ بَشُوطٍ، فيتخلى أهل البيت بلبنها، ويكون لبنُ البَشُوطِ لولدها.

قال الشافعي: ولو ضَمِنَ لَهُ عُهْدَةٌ دَارٍ اشْتَرَاهَا وَخَلَّاصَهَا.

(١) رواه أحمد في المسند.

(٢) ذكره ابن الأثير في النهاية ج ٢، ص ٣٨٤.

فَالْعَهْدَةُ: أَنْ يَضْمَنَ مَا يَلْزَمُ الْبَائِعَ مِنْ رَدِّ ثَمَنِ لاسْتِحْقَاقِي حَتَّى فِي الْمَبِيعِ، أَوْ لِعَيْبٍ قَامَتْ الْبَيِّنَةُ أَنَّهُ كَانَ مَعْهُودًا فِي مَا بَاعَهُ وَهُوَ فِي يَدِهِ.

وَأَمَّا الْخَلَاصُ فَلَهُ مَقْنَيَانِ:

أَحَدُهُمَا: التَّخْلِيصُ، يُقَالُ: خَلَصْتُ تَخْلِيصًا وَخَلَاصًا، إِذَا خَلَصَ السَّلْعَةُ لِمُبْتَاعِهَا وَدَفَعَ عَنْهَا مَنْ خَالَ بَيْنَ الْمُشْتَرِي وَبَيْنَ قَبْضِهَا.

وَالْخَلَاصُ: الْمِثْلُ أَيْضًا، يُقَالُ: عَلَيْكَ خَلَاصُ هَذِهِ السَّلْعَةِ إِنْ اسْتَحَقَّتْ، أَيْ عَلَيْكَ مِثْلُهَا؛ وَهَذَا زُيِّجَ عَنْ شُرَيْحٍ، وَلَا يَقُولُ الْيَوْمَ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ، وَلَكِنَّا نَجْعَلُ رَدَّ الثَّمَنِ خَلَاصًا لِلْمُشْتَرِي إِذَا اسْتَحَقَّ مَا فِي يَدِهِ.

وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ بْنِ زَمْعَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ»^(١).

مَعْنَاهُ: الْوَلَدُ لِمُتَبَايِعِ الْفَرَّاشِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ [يُوسُفُ/٨٢]: أَيْ سَأَلَ أَهْلَ الْقَرْيَةِ؛ وَالْعَرَبُ تُكْنِي عَنْ الْمَرْأَةِ بِالْفَرَّاشِ وَالْبَيْتِ وَالتَّنْعِجَةِ وَالْإِزَارِ وَالتَّغْلِي، وَفَرَّاشُ الرَّجُلِ: امْرَأَتُهُ أَوْ جَارِيَّتُهُ الَّتِي يَفْتَرِشُهَا وَيَغْشَاهَا.

وَقَوْلُهُ: «وَاللَّعَاهِرُ الْحَجَرُ».

أَيْ: لَيْسَ لَهُ فِي نَسَبِ الْمَوْلُودِ شَيْءٌ وَلَا حَقٌّ، وَهَذَا كَمَا يُقَالُ: لَهُ الْإِبْرَابُ؛ أَيْ لَا حَقٌّ لَهُ فِيهِ، وَالْعَاهِرُ: الزَّانِي.

باب العارية

الْعَارِيَةُ مَأْخُودَةٌ مِنْ: عَارَ الشَّيْءُ يَعِيرُ: إِذَا ذَهَبَ وَجَاءَ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْغُلَامِ الْخَفِيفِ: عَيَّازٌ، لِيَخْفِيَهُ فِي بَطَالَتِهِ وَكَثْرَةِ ذَهَابِهِ وَمَجِيئِهِ فِيهَا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَلَيْمَ شَدَّدْتَ الْيَاءَ مِنْ «الْعَارِيَةِ» وَأَصْلُهَا مِنْ: عَارَ؟

قِيلَ: الْعَارِيَةُ مَنْسُوبَةٌ إِلَى الْعَارَةِ، وَهُوَ آسَمٌ مِنْ قَوْلِكَ: أَعَزَّتْهُ الْمَتَاعُ إِعَارَةً وَعَارَةً؛ فَالْعَارَةُ: الْآسَمُ، وَالْإِعَارَةُ: الْمَصْدَرُ الْحَقِيقِيُّ، يَقُومُ الْآسَمُ مَقَامَهُ، كَمَا يُقَالُ: أَجَبْتُهُ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

إِجَابَةً وَجَابَةً، وَأَطَقْتُهِ إِطَاقَةً، وَأَطَقْتُهُ إِطَاقَةً وَطَاعَةً.

* * *

باب في الغضب

قال: ولو كَسَرَ لِرَجُلٍ إِنْاءً أَوْ رَضَضَهُ...

التَّضْبِضُ: أَنْ يَذُقَهُ دَقًّا لَا يَلْتَمُ، وَرَضَضَ كُلَّ شَيْءٍ: ذُقَاقَهُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَصَى الصَّغَارِ: رَضْرَاضٌ.

وذكر الحديث الذي جاء فيه: «لَيْسَ لِعِزِّي ظَالِمٌ حَقٌّ»^(١).

والعِرْقُ الظَّالِمُ: أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ إِلَى أَرْضٍ رَجُلٍ فَيَغْرِسَ فِيهَا غِرَاسًا لَيْسَتْ حَقًّا أَوْ يَسْتَعْلِمَهَا، فَتَقُومُ الْبَيْنَةُ لِمَالِكِهَا بِصِحَّةِ الْمَلِكِ، فَيُؤْمَرُ الْغَارِسُ بِقَلْعِ غِرَاسِهِ؛ وَلَيْسَ لِعُرُوقِ تِلْكَ الْغِرَاسِ حَقٌّ فِي الْأَرْضِ، لِأَنَّ الْغَارِسَ كَانَ ظَالِمًا، وَإِذَا كَانَ ظَالِمًا فَعِرْقُ مَا غَرَسَ ظَالِمٌ، وَأَصْلُ الظُّلْمِ: وَضْعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ.

قال الشافعي: ولو زَوَّقَ رَجُلٌ دَارَ رَجُلٍ كَانَ لَهُ نَزْعُ التَّزْوِيقِ.

وَتَزْوِيقُهَا: تَزْيِينُهَا بِالطَّيْنِ وَالْجِصِّ وَغَيْرِهِمَا، وَهَذَا مَاخُذٌ مِنَ: الزَّوْزُوقِ، وَهُوَ الزَّيْتُوقُ، وَيَسْتَعْمَلُ فِي تَزْيِينِ الْبِنَاءِ.

وقوله: إِذَا لَمْ تُبْنِ الدَّارُ بِطُوبٍ، أَثَرٌ لَا عَيْنٌ.

الطُّوبُ: الْأَجْرُ، يُلَغَى أَهْلُ مِصْرَ، وَاحِدَتُهَا: طُوبَةٌ، وَأَرَاهَا قِبْطِيَّةً مُعَرَّبَةً.

وقوله: فَإِنْ تَمَحَّقَ الصَّنْعُ فَلَمْ تَكُنْ لَهُ قِيَمَةٌ...

معنى تَمَحَّقَ: أَي بَطَلَتْ قِيَمَتُهُ وَذَهَبَتْ مَنَفَعَتُهُ، وَكُلُّ شَيْءٍ بَطَلَتْ مَنَفَعَتُهُ فَقَدْ امْتَحَقَ؛ وَبُحَاقُ الْقَمَرِ: أَنْ يَدِيقَ بَعْدَ امْتِلَائِهِ فَلَا يُرَى جِزْمَتُهُ وَلَا يُضَيَّءُ شَيْعًا، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَمَحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ [البقرة/٢٧٦]: أَي يَسْتَأْصِلُهُ وَيُذْهِبُ نَمَاءَهُ وَيَرْكَتُهُ.

(١) رواه أبو دود عن سعيد بن زيد وعن عروة بن الزبير.

وقوله: ولو حل زقا أو زاوية فالدققا.

أي: سال ما فيهما وانصب، يقال: دقق الماء، وكل شيء ذائب سائل، فالدقق: أي صببته فانصب؛ قال الله عز وجل: ﴿خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ﴾ [الطارق/٦] أي: من ماء ذي دفي، وقيل: من ماء مدقوق، أي مراقي.

قال: ولو أن مجوسيا اشترى غنما، فوَقَدَهَا لبيعها، فأحرقها مُسْلِمًا...

الوَقْدُ: أن يفتلها بشيء لا حد له ثقیل، مثل حجر أو عصا غليظة وما أشبههما؛ وكل شيء أثقلك: فقد وَقَدَكَ، والمَوْقُودَةُ في القرآن: هي التي قُتِلَتْ بما لا ذكاة له. يقال: وَقَدَنِي النعاس: أي أثقلني وخترني.

* * *

باب الشُّفْعَةِ

سمعت أبا الفضل يقول: سئل أحمد بن يحيى عن اشتقاق «الشُّفْعَةِ» في اللغة فقال: هي الزيادة، وهو أن يُشْفَعَكَ في ما اشترى حتى تُضَمَّه إلى ما عندك فيزيده وتُشْفَعُ به، أي إنه كان واحداً فضُمَّت إليه ما زاد وشَفَعْتُهُ به.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّمَا جُعِلَتِ الشُّفْعَةُ فِي مَا لَمْ يُقَسَمْ، فَإِذَا خُدَّتِ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ»^(١).

قال أهل العربية: «إنما» تقتضي إيجاب شيء ونفي غيره، كقولهم: إِنَّمَا الْمَرْءُ بِأَصْغَرِيهِ: بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ، معناه: أن كمال المرء بهذين العضوين، وإن صَغُرَا، لا يزوايه ومنظره؛ وكذلك معنى الحديث: إن الشفعة تُجْعَلُ في ما لم يُقَسَمْ، ولا تُجْعَلُ في ما قُسِمَ.

وأما الحديث الآخر: «الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ»^(٢).

فإن أحمد بن يحيى روى عن ابن الأعرابي أنه قال: الجار في كلام العرب

(١) رواه البخاري عن جابر.

(٢) رواه النسائي وابن ماجه عن الشريد بن سويد.

على وجوه كثيرة: فالجار: الذي يجاورك بَيْتٌ بَيْتٌ، قال: والجار: التَّقِيحُ، وهو الغريب، والجار: الشريك في العقارِ المُقاسِمُ، والجار: الشريك في النسب بعيدًا كان أو قريبًا، والجار: الحَفِير، والجار: الحليف، والجار: الناصر، والجار: الشريك في التجارة فوضي كانت أو عِنَانًا، والجار: امرأة الرجل، يقال: هي جَارٌ - بغير هاء - والجار: فَرْج المرأة، والجار: الطَّبِيجَةُ، وهي الانسُت، والجار: ما قَرُبَ من المنازل من الساحل.

قال أبو منصور: فاحتمالُ اسمِ الجارِ لهذه المعاني يُوجِبُ الاستدلالَ بدلالةٍ تُدَلُّ على المعنى الذي يذهبُ إليه الخصم، ودلت السنة المفسرة أن المراد بالجار: الشريك، وهو قوله: «إِنَّمَا جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشُّفْعَةَ فِي مَا لَمْ يُقَسِّمْ» (٣) من حديث مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن أَبِي سَلَمَةَ عن جابر.

وأما «الشَّقَبُ» أو «الصَّقَبُ» فهو: القُرْبُ، يقال: فلانٌ جاري مُسَاقِبِي ومُصَاقِبِي، أي عَمودُ بيته بِجِذَاءِ عَمودِ بَيْتِي، والصَّقُوبُ: العُتْد التي تُعَمَدُ بها بيوت الأعراب، واجِدْها: صَقَّتْ.

وقول الشافعي: لا شُفْعَةٌ إِلَّا فِي مُشَاعٍ.

أي: في مُخْتَلِطٍ غير مُتَمَيِّزٍ، وإنما قيل له: مُشَاعٌ، لأنَّ سَهْمَ كُلِّ واحدٍ من الشريكين أَشْيَعٌ - أي أَذْيَعُ وَفُرَّقَ - في أجزاء سَهْمِ الآخر حتى لا يتميز منه، ومنه يقال: شاع اللبنُ في الماء، إذا تَفَرَّقَ أَجْزَاؤُهُ في أَجْزَائِهِ حتى لا يتميز.

وَرَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا شُفْعَةَ فِي فِنَاءٍ وَلَا طَرِيقٍ وَلَا مَنَقَبَةٍ وَلَا رُحْجٍ وَلَا زَهْوٍ» (٢).

فَالْفِنَاءُ: الساحة المتصلة بِدُورِ القوم، وجمعه: أَفْنِيَةٌ، فإذا باع أحدهم دارَهُ بحقوقها دَخَلَ حَقُّهُ من الفِناء في البيع، ولم يكن للشركاء في الفِناءِ شُفْعَةٌ لأنه غير منقسم.

(١) مؤ ذكر هذا الحديث في باب الشفعة.

(٢) ذكره ابن الأثير في النهاية ج ٢، ص ٢٥٨.

وكذلك الطريق بين القوم إلى دُورهم - في ما يَتَّبِع الدارَ المَبِيعَةَ من تلك الطريق - كما قلنا في الفناء.

والمَنْقَبَةُ: الطريق الضيقة بين الدارين أو بين الدُور، والثَّقْبُ: الطريق الضيق بين الجبلين.

وَالرُّكْحُ: ناحية البيت من ورائه، وربما كان فضاء لا بناء فيه، وهو مَرْفُوقٌ للدار تابعٌ لها، لأنه من حقوقها إذا بيعت.

وَالرَّهْوُ: الْجَوْبَةُ تكون في مَحَلَّةِ الْقَوْمِ يسيل إليها ماء المطر أو غيره، والجَيْفَةُ: مثل الرهو إذا كانت مَغِيضًا لِمَسَايِلِ دُورِ الْقَوْمِ.

ومعنى الحديث: أن مَنْ كان شريكًا في هذه المواضع فلا شفعة له فيها إذا بيعت الدُورُ التي هي تَبَعَ لها ومن حقوقها.

ومثله ما رُوِيَ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «لَا شَفْعَةَ فِي بَيْتٍ وَلَا فَحْلٍ نَخْلٍ، وَالْأَرْفُ تَقْطَعُ كُلَّ شَفْعَةٍ»^(١).

وتأويلُ البَر: أن تكون بينَ نَفَرٍ لِكُلِّ واحدٍ منهم حائِطٌ على جِدَّةٍ يَسْقِيهِ من ماء تلك البَر، فالبر بينهم مُشْتَرَكَةٌ وحائِطٌ كُلِّ واحدٍ منهم مَفْرُوزٌ؛ فإذا باع أحدهم حائِطَهُ لم يَكُنْ لِشَرِكَائِهِ فِي الْبَرِ شَفْعَةٌ فِي نَصِيبِهِ من البر من أَجْلِ شَرِكِيهِمْ، لأنها لا تَنْقَسِمُ، وإنما الشَّفْعَةُ تَجِبُ فِي ما يَنْقَسِمُ، فأما ما لا يَنْقَسِمُ فلا شفعة فيه.

وأما الْفَحْلُ: فإن القوم إذا كانت لهم نخيلٌ في حائط توارثوها فاقْتَسَموها، ولهم فحلٌ نخلي يُلْقِحُونَ منه نَخِيلَهُمْ، فإذا باع أحدهم نَصِيبَهُ المَقْسُومَ من ذلك الحائط بحقوقه من الْفُحَالِ وغيره، فلا شفعةٌ للشركاء في الْفُحَالِ في حقه منه، لأنه لا يَنْقَسِمُ أيضًا، كالبر سواء. يقال لجمع الْفَحْلِ: فُحُولٌ، ومن قال: فُحَالٌ فجمعه: فَحَاحِيلُ.

وَالْأَرْفُ: هي الحدود بين المواضع المقسومة، واحداً منها: أَرْفَةٌ، ويقال لها: أُرْتَةٌ بالشاء، وجمعها: أَرْثٌ؛ يقال: أَرْثُ الْأَرْضِ تَأْرِيفًا، إذا قَسَمْتَهَا بين قوم - أو بين

(١) ذكره الشافعي في الأم ج ٣، ص ٢٣١.

شريكين - فجعلت بينهم مجذراً وحدوداً، فتميز ما قرز لكل واحد منهم من نصيب صاحبه.

باب القراض

القراض: أن يدفع الرجل إلى الرجل عيئاً أو ورقاً ويأذن له بأن يتجوز فيه، على أن الربح بينهما على ما يتشاورانه. وأصل القراض مشتق من القرض، وهو القطع، وذلك أن صاحب المال قطع للعامل فيه قطعة من ماله، وقطع له من الربح فيه شيئاً معلوماً؛ والقرض الذي يدفعه المقرض إلى الرجل الذي يستقرضه: مأخوذ من هذا، لأن المقرض يجعله مقروضاً من ماله للمستقرض: أي يجعله مقطوعاً.

وخصيت شركة المضاربة: بالقراض، لأن لكل واحد منهما في الربح شيئاً مقروضاً: أي مقطوعاً لا يتعداه. وقروض الفأرة: قطعها الثوب.

وقد يوضع القرض موضع المعارضة والموازاة، يقال قرضت فلاناً وقارضته: إذا حاذيته. ويقال: قارضت فلاناً وقرضته، إذا سابتته وقطعت عرضه بالسب، واقترضته كذلك، ومنه قول النبي ﷺ: «عباد الله! رفع الله الخرج، إلا من اقترض عرض امرئٍ مسلم، فذلك الذي خرج»^(١)، يريد: إلا من سب عرض امرئٍ مسلم وقطعه بالذم وسوء القول؛ ومنه قول أبي الدرداء: «إن قارضت الناس قارضوك، وإن تركتهم لم يتركوك».

وقد يكون التقاض والمقاربة في الثناء والمدح، وذلك أن يمدح الرجل رجلاً فيمدحه الممدوح بمثل مدحه له، ويقال: هما يتقارضان الثناء، وهذا مأخوذ من القرض الذي هو بمعنى المحاذاة والمعارضة.

وسميّت هذه الشركة: مضاربة، لأن العامل يضرب بالمال الذي أخذه من صاحبه في الأرض يتجوز فيه - يقال: ضرب في الأرض: إذا سافر؛ فأهل الحجاز يُسمونها: قراضاً، وأهل العراق يسمونها: مضاربة، ومعناها واحد، والأصل فيهما ما أعلمتكم.

(١) رواه أبو داود في المناسك.

قال الشافعي رحمه الله: فإن كان القراض فاسداً، فاشترى العامل بعين المال، فهو فاسد.

أراد أنه لما اشترى السلعة قال: اشتريتها بهذا المال - وأشار إليه - ولم يقل: اشتريتها بكذا وكذا ديناراً - ضَمِنَهَا فِي ذِمَّتِهِ، وَعَيْنُ كُلِّ شَيْءٍ: نَفْسُهُ.
وقوله: الربح له وَالْوَضِيعَةُ عليه.

أراد بِالْوَضِيعَةِ: الْحُشْرَانِ، يقال: وُضِعَ فُلَانٌ فِي تِجَارَتِهِ، إِذَا خَسِرَ فِيهَا.

* * *

باب المُسَاقَاة

وَالْمُسَاقَاةُ فِي النَخِيلِ وَالْكُرُومِ كَالْمُخَابَرَةِ فِي الْأَرْضَيْنِ، فَهِيَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الْمُخَابَرَةِ: وَهِيَ الْحَزَارَعَةُ عَلَى الثَّلْثِ وَالرُّبْعِ، وَأَجَازُ الْمُسَاقَاةِ. وَالْمُسَاقَاةُ: أَنْ يَدْفَعَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ حَائِطَ نَخْلٍ، عَلَى أَنْ يَقُومَ بِسَقْيِهَا وَقِضَائِبِهَا وَإِبَارِهَا وَعِمَارَتِهَا، وَيَقْطَعَ لَهُ سَهْمًا مَعْلُومًا مِمَّا يَخْرُجُ مِنْ ثَمَارِهَا؛ أَخَذَتِ الْمُسَاقَاةُ مِنَ: السَّقْيِ، لِأَنَّ سَقْيَهَا مِنْ أَهَمِّ أَمْرِهَا، وَكَانَتِ النَخِيلُ بِالْحِجَازِ تُسَقَّى نَضْحًا فَتَعْظُمُ مَوَاقِفُهَا.

قال الشافعي: وكلُّ ما كان فيه مُسْتَزَادٌ لِلشَّجَرَةِ: مِنْ إِصْلَاحِ الْمَاءِ وَطَرِيقِهِ، وَتَصْرِيفِ الْجَرِيدِ، وَإِبَارِ النَخْلِ، جَازَ شَرْطُهُ عَلَى الْعَامِلِ.

فَأَمَّا إِصْلَاحُ الْمَاءِ وَطَرِيقِهِ: فَحَفَرُ جَدَائِلِهِ وَتَنْقِيعُهُ أَنْهَارِهِ مِنَ الثَّقَنِ وَزُسَابَةِ الطِّينِ، الثَّقَنُ: هُوَ الطِّينُ الَّذِي يَجْتَمِعُ فِي قَعْرِ النَّهْرِ، فَيُحَفَرُ بَعْدَ ذَلِكَ وَيُسْتَخْرَجُ.

وَأَمَّا تَصْرِيفُ الْجَرِيدِ: فَالْجَرِيدُ: سَقْفُ النَخْلِ، وَتَصْرِيفُهُ: أَنْ يُشَدَّ بِهُ مِنْ سُلَامِيهِ^(١) وَيُدْلَّلُ الْمُدُوقُ فِيمَا بَيْنَ الْجَرِيدِ لِقَاطِفِهِ، وَالتَّشْدِيدُ: تَشْنِيخُ شَوْكِهِ عَنْهُ وَتَنْقِيحُهُ مِمَّا يَخْرُجُ مِنْ شَكِيرِهِ الَّذِي يَصْرُبُ بِهِ إِنْ تَرَكَّ عَلَيْهِ.

قال الشافعي رحمه الله: فَأَمَّا سَدُّ الْحِظَارِ فَلَا مُسْتَزَادَ بِهِ لِإِصْلَاحِ الشَّجَرِ.

وَالْحِظَارُ: أَنْ يُوْخَذَ مَا يَقْضُبُ مِنْ جَرَائِدِ النَخْلِ الطُّوَالَ فَيَحْظَرُ بِهِ وَبِغَيْرِهِ مِنَ الشَّجَرِ عَلَى النَخْلِ، تَحْظِيرًا يَمْنَعُ مِنَ الدَّخُولِ فِيهِ.

وقوله: ولو ساقاه على حائط فيه أصناف من دَقْلٍ وَعَجْوَةٍ وَصَيْحَانِي.
فالدَقْل: ألوانٌ من رديءِ التمر، يكون منه الأسود والأحمر والقَسْب، والعَجْوَةُ:
جنسٌ على حِدَّةٍ، وهو أنواع، والصَّيْحَانِي: من خيار العجوة.

* * *

باب الإجازات

ذَكَرَ الشافعي رحمه الله أَمَرَ موسى عليه السلام وإجازته نفسه، وما حَكَى الله
عَزَّ وَجَلَّ عن صاحبه إذ قال له: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتَكَبَّكَ إِخْدَى ابْنَتِي هَاتِنِ عَلَيَّ
أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ﴾ [القصص/٢٧].

والأَجْرُ: أصله الثواب، وسمى الله تعالى المَهْرَ: أجراً، فقال: ﴿وَأَتَوْهُنَّ
أُجُورَهُنَّ﴾ [النساء/٢٥]؛ ومعنى قوله: ﴿أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ﴾: أَنْ تَجْعَلَ مَهْرَ
ابْنَتِي رَغِيكَ غَنَمِي ثَمَانِي حِجَجٍ، فكأنه قال: تُثَبِّتُنِي مِنْ بُضْعِهَا رَغِي الغنم. يقال:
أَجَرْتُ فلاناً من عمله كذا وكذا: أَي أَثَبَّتُهُ منه، والله يَأْجُرُ العبدَ مِنْ عَمَلِهِ: أَي يُثَبِّتُهُ؛
ومعنى الثواب: العَوَضُ، وأصله مِنْ: ثَابَ، أَي رَجَعَ، كَانَ الثَّيِّبُ يُعَوِّضُ الثَّابَّ مِثْلَ
مَا أَسَدَى إِلَيْهِ.

قال الشافعي رحمه الله: وَكَرَاهَ الدَّوَابَّ جَائِزٌ لِلْمَحَامِلِ وَالزَّوَامِلِ وَالْحُمُولَةِ.
وَالْحُمُولَةُ وَالْحُمُولُ: الْأَحْمَالُ، واحدها: حِمْلٌ، ويقال للهودج أيضاً: حُمُول -
كَانَ فِيهَا نِسَاءٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ؛ وَأَمَّا الْحُمُولَةُ - بفتح الحاء - فهي: الْإِبِلُ الْعِظَامُ الْأَجْسَامُ
الَّتِي يُحْمَلُ عَلَيْهَا.

وَالزَّامِلَةُ: البعير الذي يَخْمِلُ الرجلُ عليه زَادَهُ وَأَدَاتُهُ وَمَاءُهُ وَيَرْكَبُهُ، وَالزَّوْمَلَةُ:
الجماعة من الناس، يقال: مات فلانٌ وَخَلَفَ زَوْمَلَةً مِنَ الْعِيَالِ: أَي جماعة، وجمع
الزَّوْمَلَةِ وَالزَّامِلَةِ: زَوَامِلُ.

قال: فَإِنْ أَكْرَاهَ مَخْمِلاً وَقَالَ: مَعَهُ مَعَالِيْقُ...

الْمَعَالِيْقُ: مَا يُعَلَّقُ عَلَى البعير من شَفْرَةٍ وَقِزْبَةٍ وَإِدَاوَةٍ وَمَا أَشَبَّهَا مِمَّا يَرْتَفِقُ بِهِ

المسافر، وواحد المعاليقي: مُغْلُوقٌ؛ وأما الغلائقُ فجمعُ العَلِيقَةِ، وهو البعيرُ الذي يدفعه الرجل الضعيف إلى جماعةٍ يَنْهَضُونَ بِرُكَابِهِمْ إلى بعض القرى مَيَّارَةً، فيَحْمِلُونَ على بعيره العليقة ما سأل أن يُحْمَلَ له عليه من الميرة.

قال: وإن اكرى دابةً فكَبَحَها باللَّجَامِ فماتت...

كَبَحَها: أي ثنى رأسها وكفها كفًا عنيفًا.

والإغْنَات: أن يحمل على الدابة ما لا تحتمله حتى يُضْرَبَ بها ذلك، وجملةُ معاني العَنْتِ: المَشَقَّةُ والضرر؛ ويقال: عَنِتَّ الدَّابَّةُ عَنَّا: إِذَا ظَلَعَتْ ظَلْعًا ذَا مَشَقَّةٍ، وَأَكَمَّةٌ عَنُوتٌ: أي شاقة.

قال: وإن عَزَّرَ الإمامَ رَجُلًا فمات، فالدِّيَّةُ على عَاقِلَتِهِ.

عَاقِلَةُ الرَّجُلِ: عَصَبَتُهُ من قِبَلِ أبيه، وهم: إخوته وبنوهم وبنو بنيهم، ثم أعمامه وبنوهم وبنو بنيهم.

والتَّعْزِيرُ: شبهُ التأديب، وأصل العَزْر: الرُّدُّ والمنع، كأنه يؤدبه تأديبا يمنعه عن ارتكاب مثل ما ارتكب من القبيح ويردعه عن العَوْدِ إليه، كما أن معنى: «نَكَلْتُ به» تأويله: فعلت به ما يجب أن يَنْكَلَ معه عن المعاودة، وهذا قول الزَّجَّاج. قال: وقوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْتُوهُمْ﴾ [المائدة/١٢] من هذا، تأويله: نصرتموهم بأن تَزُدُّوا عنهم أعداءهم. وقال ابن الأعرابي: التعزير: النصر بالسيف، والتأديب دون الحد، والعَزْر: المنع؛ قال: والعَزْرُ: التوقيف على باب الدين ويقال للنصر: تعزيرٌ أيضا، لأن مَنْ نَصَرْتَهُ فقد مَنَعْتَ عنه عُدُوَّهُ.

* * *

كتاب المزارعة

قال الشافعي رحمه الله: إذا تَكَارَى الأَرْضُ ذَاتَ المَاءِ أو عَشْرِيًّا أو غَيْلًا على أن يَزْرَعَهَا...

والعَثْرِيُّ من الزروع والنخيل: ما يُؤْتَلَى إليه ماءُ السيل في عَوَائِرٍ يجري الماء

إليها، وواحد العواثير: عاثور، وهو: أَيْبِي يُسَوَّى على وجه الأرض يَجْرِي فيه الماء إلى الزروع من مساليل السيل؛ شَمِي: عاثور، لأن الإنسان إذا مَرَّ بِهِ لِيلاً تَعَقَّلَ به فعثر وسقط، ومن هذا يقال: وقع فلان في عاثور شَرَّ، إذا وقع في أمر شديد.

والبُغْل من النخل: ما شرب بعروقه من غير سَقْي سماء ولا نَضِج، وذلك: أن تُغرس النخيل في مواضع قريبة من الماء، فإذا انغرس وتَعَرَّقَتْ استغنت بعروقتها الراسخة في الماء عن السقي.

وأما الغَيْلُ والقَلْلُ: فهو الماء الجاري على وجه الأرض.

قال الشافعي: وإذا اُكْتَرَى الأرض التي لا ماء لها، إنما تُسَقَّى بِتَطْفِ سماءٍ أو سيلٍ - إن جاء - فلا يَصِحُّ كِراؤها إلا أن يُكْرِمَهُ إياها أرضاً بيضاء لا ماء لها.

والتَطْفُ: القَطَر، يقال: تَطَفَ ماء السحابِ يَنْطَفُ تَطْفًا: إذا قَطَرَ، وكُلُّ قَاطِرٍ: تَاطِفٌ. والتَطْفَةُ: الماء القليل، وجمعها: تَطَفٌ، وقال ذو الرِّمَّة: [الطويل]

تَقَطَّعَ مَاءُ الْمُزْنِ فِي تَطْفِ الْخَمْرِ

وربما قَلَّتْ العربُ ماء البحر فسمته: تَطْفَةً، قال قائل منهم: قَطَعْنَا إِلَيْكُمْ تَطْفَةً الْبَحْرِ.

وأما التَطْفُ - بفتح النون والطاء - فهو: أن يَذْبَرَ ظَهْرُ البعير حتى يَخْلُصَ الذَّبْرُ إلى جوفه، فيقال: تَطِفَ يَنْطَفُ تَطْفًا: إذا ذَوَى جوفه منه؛ ومنه قيل للرجل الذي لا يَعْفُ عن الريّة: تَطِفٌ، وللذي أَضْمَرَ على سَخِيمَةٍ: تَطِفٌ أيضًا.

والمُخَابَرَةُ: استكراء الأرض ببعض ما يَخْرُجُ منها. قال أبو عبيد: الخَبِيرُ: الأَكَارُ، ومخابرةُ الأرض مأخوذة من هذا، يقال: خَابَرْتُ الأرضَ: أي وَاكَرْتُ؛ وأخبرني المنذري عن الصيداوي عن الرِّياشي قال: الخبير: الأَكَارُ، والخبير: الزُّبْدُ، وأنشد: [الطويل]

نَجْدُ رِقَابِ الْأَوْسِ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ كَجَدِّ عَقَاقِيلِ الْكُرُومِ خَبِيرِهَا

رَفَعَ قَوْلَهُ: خَيْرٌهَا، بإضمار الفعل، أراد: جَدُّهَا خَيْرٌهَا.

المَوَات

يقال للأرض التي ليس لها مالك ولا بها ماء ولا عِمارة، ولا يُنتفع بها إلا أن يُجرى إليها ماء أو تُستنبط فيها عَيْنٌ أو يُحفر بها: مَوَاتٌ، وَمَيِّتَةٌ، وَمَوْتَانٌ - بفتح الميم والواو -؛ وكل شيء من متاع الأرض لا روح له: فهو مَوْتَانٌ، يقال: فلان يبيع المَوْتَانِ، وما كان ذا رُوح: فهو الحيوان. وأرض مَيِّتَةٌ: إذا يبست وَيَسَسَ نباتها، فإذا سقاها السماء صارت حَيَّةً بما يخرج من نَبَاتِهَا، ورجل مَوْتَانُ الفؤاد: إذا كان غير ذكي ولا فهم، ووقع في المال مَوْتَانٌ ومَوَاتٌ: وهو الموت الدريع. وعَفُو البلاد: ما لا مالك لها ولا عِمارة بها، ومَوَاتُ الأَرْضِينَ تكون في عَفُو البلاد التي لا يرى فيها أثر ولا عَيْنٌ، وقال الشاعر: [البسيط]

قَبِيلَةٌ كَثِيرُكَ الشُّغْلِ دَارِجَةٌ إِنْ يَهْبِطُوا الْعَفْوُ لَا يُوجَدُ لَهُمْ أَثَرٌ
يقول: إذا نزلوا - لِقَلَّتِهِمْ - بعَفُو البلاد التي لم يُنزل بها أحدٌ، لم يَنْ فيها - لقلتهم وذلتهم - أثرٌ.

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لمولاه هُنَيٍّ: «ضَمَّ جَنَاحَكَ لِلنَّاسِ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ».

معنى ضَمَّ الجناح: اتقاء الله وخشيته وأَلَّا يُمْدُ يده إلى ما لا يَحِلُّ له، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَضْمَمْنَا إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾، [القصص/٣٢] وجناحا الرجل: عَضُدَاهُ وَيَدَاهُ.

وقوله - في الحِمَى -: «أَدْخِلْ رَبَّ الصُّرَيْمَةَ وَالْغَنِيمَةَ».

فالصُّرَيْمَةُ تصغير الصُّرْمَةِ، وهي من الإبل خاصَّةٌ: ما جاوز الذَّوْدَ إلى الثلاثين، والذَّوْدُ من الإبل: ما بين الخمسة إلى العشرة.

وَالْغَنِيمَةُ: ما بين الأربعين إلى المائة من الشاء، والغَنَمُ: ما يُفَرَّد لها راعٍ على حِدَّةٍ، وهي: ما بين المائتين إلى أربعمائة.

والْكُرَاغ: اسم جامع للخيل وُعْدَتِهَا وُعْدَةُ فُوسَانِهَا.

وقوله: لَا حِمْلَ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ.

يقول: ليس لأحد أن يخمي من مراعي الكلا - التي الناس فيها سواء - حِمْلِي
يَسْتَأْثِرُ بِرِغْبِهِ لِمَا شِئْتَهُ ودَوَاتِهِ؛ ثم قال: إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، يقول: إِلَّا أَنْ يَخْمِيَهُ لِلْخَيْلِ
التي تُرَكِّبُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالرُّكَّابِ الَّتِي يُحْمَلُ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فترجع منافعتها
إلى جماعة المسلمين.

وكانت سادة العرب في جاهليتها تستأثر بأثف الكلا وأثني المَرْتَع فتحميها،
ولا يدخل عليهم فيها غيرهم، فنهى النبي ﷺ عن مثل فعلهم، وأمر ألا يُحمى شيء
من مراتع المسلمين لعزير أو شريف، إِلَّا أَنْ يَزِجَّ نَفْعُهُ إِلَى جَمَاعَةِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ.

قال إيشافي رحمه الله: وكان الرجل العزيز إذا انتجع بلداً مُخَصِّباً أَوْقَى
بكلبٍ على نَشْرِ فَاسْتَقْوَاهُ وَحَمَى مَدَى عُورَاهُ مما حوَّاه.

والإتجاع: المذهب في طلب الكلا، وقوله: أَوْقَى يَكْلِبُ عَلَى نَشْرِ: أي
أشرف به على رابية من الأرض مرتفعة، وجمعه: أَلْشَارُ.

وقوله: مَنْ أَقْطَعَ أَرْضًا أَوْ تَحَجَّرَهَا...

أراد: مَنْ أَقْطَعَهُ السُّلْطَانُ أَرْضًا مَوَاتًا، أَيْ قَطَعَهَا لَهُ مِنْ مَجْمَلَةِ الْأَرْضِينَ لِيَعْمُرَهَا،
يُقَالُ: أَقْطَعْتُهُ أَرْضًا: أَيْ جَعَلْتُهَا لَهُ قَطِيعَةً؛ وقوله: أَوْ تَحَجَّرَهَا: أَيْ حَوَّطَ عَلَيْهَا، وَأَصْلُهُ
مِنْ: الْحَجَرِ، وَهُوَ الْمَنْعُ، كَأَنَّهُ لَمَّا بَنَى حَوْلَهَا مَا أَبَانَهَا بِهِ عَنْ غَيْرِهَا بِالْبِنَاءِ الَّذِي رَفَعَهُ
فِيهَا فَقَدْ تَحَجَّرَهَا.

وفي الحديث: أَنَّ الْأَبْيَضَ بْنَ خَمَّالٍ الْمَازِنِي قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ
فَاسْتَقْطَعَهُ الْمَلِخَ الَّذِي بِمَأْرَبٍ فَأَقْطَعَهُ إِيَّاهُ، فَلَمَّا وَلَّى قَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَتَدْرِي مَا أَقْطَعْتَهُ؟ إِنَّمَا أَقْطَعْتَهُ الْمَاءَ الْعِدُّ، قَالَ: فَارْجِعْهُ مِنْهُ^(١).

والعِدُّ: الماء الدائم الذي لا انقطاع له، مثل ماء الرُّكَايَا والعيون، وجمعه:

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه.

أَعْدَاد. وقال النبي ﷺ: «النَّاسُ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ: الْمَاءِ وَالْكَأِ وَالنَّارِ»^(١)، أراد بالماء: ماء السماء وماء العيون التي لا مالِك لها، وأراد بالكأ: مراعي الأرضين التي لا يملكها أحد، وأراد بالنار: الشجر الذي يخطب فيه الناس فينتفعون به. والعلاحة التي ليست في أرض مملوكة كالماء العذب، لأنه ماء يجمد فيصير ملحاً، وللناس أن يأخذوا منه حاجتهم، وليس لأحد أن يملكه فيمنع الناس عنه.

وقوله^(٢): غَمَزَ عَلَى نَظْفِ السَّمَاءِ أَوْ بِالرَّشَاءِ...

أراد بِنَظْفِ السَّمَاءِ: قَطْرُهُ، وبالرَّشَاءِ: البعر التي يُشْتَقَى منها بالرَّشَاءِ، وهو الكبيل.

* * *

باب الحبس

الحبس - بضم الحاء والباء - جمع الحبس، وهي: الأرض الموقوفة؛ يقال: حبستها ووقفها، بمعنى واحد، وأكثر الكلام: حبست وأحبست.

وأما الحبس التي قال شريح: جاء محمد ﷺ بإطلاقها، فهي الشحومات التي كان أهل الجاهلية يُحرِّمونها، وقد أحلها الله عز وجل، وهي التي قال الله تعالى في إطلاقها: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ [المائدة/١٠٣].

وحدث أبو الأخوص الجشمي عن أبيه عوف بن مليل أنه قال: أتيت النبي ﷺ فقال لي: «أَرَبُّ إِبِلٍ أَنْتَ أَمْ رَبُّ غَنَمٍ؟» فقلت: مِنْ كُلِّ قَدْ أَتَانِي اللَّهُ فَأَكْثَرُ، فقال: «هَلْ تَنْتَجِعُ إِبِلَكَ وَافِيَةً أَذَانَهَا فَتَعْمِدُ إِلَى الْمُوسَى فَتَقْطَعُ بِهَا أَذَانَهَا وَتَقُولُ: هَلْهُ بُحْرٌ؟ وَتَشْقُ طَائِفَةً وَتَقُولُ: هَذِهِ وَصْلٌ، فَتَحْرِمُهَا عَلَى أَهْلِكَ وَعَلَيْكَ؟» قال: بَلَى، قال: «فَإِنَّ مَا آتَاكَ اللَّهُ جِلٌّ لَكَ».

وقوله: تَنْتَجِعُهَا وَافِيَةً أَذَانَهَا، يريد: أنها تِلْدُ فَتَلْبِي نَتَاجِحَهَا وليس في أذَانَهَا قَطْعٌ

(١) رواه أبو داود أبي خراش عن بعض أصحاب النبي ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس.

(٢) رواه أبو داود وأحمد.

ولا حَرْ، يقال: نَتَجْتُ نَاقَتِي: إذا وَلَيْتَ نَتَاجِهَا، كما تُؤَلَّدُ المرأةُ المرأةَ عند ولادتها إذا قَبِلَتْ وَلَدَهَا؛ وقوله: وَافِيَةٌ أَذَانُهَا: أي تَامَّةُ الْأَذَانِ لا حَرْ فِيهَا ولا شَقٌّ، يقال: وَفَى شَعْرُهُ: طَالَ، فهو وَافٍ، وَأَوْفَيْتُهُ أَنَا.

وأما الْبُحْرُ: فهو جمعُ الْبَحِيرَةِ. قال محمد بن إسحق: الْبَحِيرَةُ بنت السَّائِيَةِ، والسَّائِيَةُ: الناقة تُتَابَعُ بين عَشْرِ بَطُونٍ إناثٍ، فإذا فَعَلَتْ ذَلِكَ شَيْبَتْ ولم تُزَكَّ، ولم يُجَزَّ وَبَرَّهَا، ولم يَشْرَبْ لَبَنُهَا إِلَّا ضَيْفٌ؛ قال: فَإِنْ وَلَدَتْ أَنْتَى بعد ذلك شَقُّوا أذُنَهَا وَبَحَرُوهَا، ثم خُلِّيَ سَبِيلُهَا. وأصلُ الْبَحْرِ: الشَّقُّ، ومنه سَمِيَ الْبَحْرُ: بَحْرًا، لأن الله تعالى خلقه مشقوقًا في الأرض شَقًّا؛ وشَعِبَتْ الْأُمُّ: سَائِيَةً، لأنها شَيْبَتْ فساَبَتْ في الأرض، لا تُنْتَفَعُ عن كَلْبٍ ولا ماءٍ ولا مَرْتَعٍ.

وَالْوَصِيلَةُ: الشاة إذا أَتَامَتْ عَشْرَ إناثٍ: عَنَاقِينَ عَنَاقِينَ ليس فيهنَّ ذَكَرٌ، لُجِعَتْ وَصِيلَةً، وجعلوا ما وَلَدَتْ بعد ذلك للذكورِ ذَوْنَ الْإناثِ.

وأما الْحَامُ: فهو الْفَحْلُ يُنْتَفَعُ من صُلْبِهِ عَشْرَةُ أَبْطُنٍ، يقال: حَمَى ظَهْرَهُ، وَبُخِّلَى ولا يُزَكَّ.

وَالْعُمْرَى: أن يقول الرجل للرجل: هذه الدار لك عُمْرَى أو عُمْرَكَ، فَإِنْ مِتَّ قبلِي رجعتْ إليَّ وإن مِتَّ قبلَكَ فهي لَكَ، والرُّقْبَى: كذلك؛ والعُمْرَى: مأخوذةٌ من الْعُمْرِ، والرُّقْبَى: مأخوذةٌ من المراقبة، كأن كلَّ واحدٍ منهما يُراقِبُ موْتَ صاحبه. فأَبْطَلُ النَّبِيِّ ﷺ الشَّرْطُ في هذه الْهَبَاتِ، وأجاز الْهَبَاتِ لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ، ونَهَاهُمْ عن اشتراطِ هذه الشُّرُوطِ، وأعلمهم أنهم إن أَوْقَبُوا أو أَعْمَرُوا بَطَلَتْ الشُّرُوطُ وجازت الْهَبَاتُ.

وإذا قال الرجل للرجل: داري هذه لك سُكْنَى، فهي عَارِيَّةٌ، متى شاءَ صاحبُها أَخَذَهَا؛ وإذا قال: داري هذه لك عُمْرَكَ، أو عُمْرَى، فقد ملكها الْمُعْمَرُ ولا تُزَجُّعُ إلى الْمُعْمِرِ، وكذلك إذا قال: داري هذه لك رُقْبَى.

قال الشافعي - في نَهْيِهِ الْوَالِدَ عن تفضيله بعضَ وَلَدِهِ على بعضٍ -: فَإِنْ الْقَرَابَةُ تَنَفَّسُ بَغَضَها بَغَضًا ما لا يَنفَسُ الْعِدَا.

أراد: أن ذوي الْقَرَابَةِ يَخْشَدُ [بَغَضُهُمْ] بَغَضًا حَسَدًا لا تَفْعَلُهُ الْعِدَا، وهم

الْعَرَبَاءُ الَّذِينَ لَيْسَ بَيْنَهُمْ قَرَابَةٌ، وَأَمَّا الْغَدَى - بِضَمِّ الْعَيْنِ - فَهُمْ: الْأَعْدَاءُ؛ وَالتَّنَافُسُ: التَّحَاسُدُ، وَأَصْلُهُ: التَّرَاغُبُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾: [المطففين/٢٦] أَيْ فَلْيَتَرَاغَبِ الْمُتَرَاغِبُونَ. وَيُقَالُ لِلَّذِي يُصِيبُ النَّاسَ بَعِيْنُهُ: نَافَسٌ وَنَفُوسٌ، لِأَنَّهُ مِنْ شِدَّةِ الْحَسَدِ وَالرَّغْبَةِ فِيمَا يَرَاهُ لغيره يَكَادُ يُصِيبُهُ بِالْعَيْنِ حَتَّى يُهْلِكَهُ؛ وَيُقَالُ هَذَا مَالٌ مَنفُوسٌ وَنَفِيسٌ: أَيْ مَرْغُوبٌ فِيهِ، وَالتَّنَفُّسُ: الْعَيْنُ، يُقَالُ: أَصَابَهُ نَفَسٌ: أَيْ عَيْنٌ.

وَالْتَحَلُّ وَالتَّحَلُّ: الْعَطِيَّةُ عَنْ طَيِّبِ نَفْسٍ وَتَطَوُّعٍ بِهَا. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ مِنْهُ: إِنِّي كُنْتُ تَحَلُّكَ بِجَادِّ عِشْرِينَ وَشَقًّا، وَبَوْدِي أَنْكِ كُنْتِ حُزِّيَّةً، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَهُوَ مَالُ الْوَارِثِ؛ أَرَادَ: أَنَّهُ كَانَ تَحَلَّهَا مِنْ تَحِيلِهِ مَا يُضَرِّمُ مِنْهُ - إِذَا مَجَّدُ - فِي كُلِّ سَنَةٍ عِشْرُونَ وَشَقًّا، وَأَنَّهُ لَمْ تَقْبِضْ حَتَّى حَضَرَهُ الْمَوْتُ، فَلَمْ يُجْزَ لَهَا ذَلِكَ التَّحَلُّ. وَقَالَ: بِجَادِّ عِشْرِينَ وَشَقًّا، وَمَعْنَاهُ: مَا يُجَدُّ مِنْهُ، فَأَخْرَجَهُ بِلَفْظِ الْفَاعِلِ وَمَعْنَاهُ الْمَفْعُولُ؛ وَقَوْلُهُ: حُزِّيَّةً: أَيْ قَبْضِيَّةً، وَلَوْ قَالَ: حُزِّيَّةً، كَانَ أَفْصَحَ اللَّغَتَيْنِ، وَالْأُولَى جَائِزَةٌ.

باب في اللَّقْطَةِ

رَوَى اللَّيْثُ مُظَفَّرُ بْنُ الْخَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ: اللَّقْطَةُ: الَّذِي يَلْقُطُ الشَّيْءَ - بِتَحْرِيكِ الْقَافِ - وَاللَّقْطَةُ: مَا يَلْتَقِطُ - بِسُكُونِ الْقَافِ - قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَهَذَا الَّذِي قَالَ: قِيَاسٌ، لِأَنَّ فُعْلَةً - فِي أَكْثَرِ كَلَامِهِمْ - جَاءَ فَاعِلًا، وَفُعْلَةٌ: جَاءَ مَفْعُولًا، غَيْرَ أَنَّ كَلَامَ الْعَرَبِ جَاءَ فِي اللَّقْطَةِ عَلَى غَيْرِ الْقِيَاسِ، وَأَجْمَعَ أَهْلُ اللُّغَةِ وَرَوَاةُ الْأَخْبَارِ عَلَى أَنَّ اللَّقْطَةَ: هُوَ الشَّيْءُ الْمُلتَقِطُ؛ رَوَى أَبُو عُبَيْدٍ عَنِ الْأَخْمَرِ أَنَّهُ قَالَ: هِيَ اللَّقْطَةُ وَالْقَصْعَةُ، وَكَذَلِكَ قَالَ الْفَرَّاءُ وَابْنُ الْأَعْرَابِيِّ وَالْأَصْمَعِيُّ. وَأَمَّا اللَّقِيطُ: فَهُوَ الصَّبِيُّ الْمَلْقُوطُ الْمَنْبُودُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «أَحْفَظُ عِفَاصَهَا وَكَاءَهَا»^(١).

فَإِنَّ الْإِفَاصَ: هُوَ الْوَعَاءُ الَّذِي تَكُونُ فِيهِ النِّفْقَةُ، إِنْ كَانَ مِنْ جِلْدٍ أَوْ خِرْقَةٍ أَوْ

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ سُلَيْمٍ بِلَفْظٍ: «لِيَحْفَظَ عِفَاصَهَا وَكَاءَهَا».

غير ذلك، ولهذا سُمِّيَ الجلد الذي يُلبَسُ رأسُ القارورة: عِفَاصًا، لأنه كالوعاء لها، وليست بالصَّمام، وإنما الصَّمام: الذي يُسدُّ به فمُ القارورة من خشبة كانت أو من خِرقة مجموعة.

وَالْبِرْكَاءُ: الخيطُ الذي يُشدُّ به العِفَاصُ، يقال: عَفَضْتُهَا عَفْصًا: إِذَا شَدَدْتُ العِفَاصَ عَلَيْهَا، وَأَعَفَضْتُهَا إِعْفَاصًا، إِذَا جَعَلْتُ لَهَا عِفَاصًا.
وأما قوله عليه السلام في ضَلَالَةِ الْإِبْلِ: «مَا لَكَ وَلَهَا؟ مَعَهَا جِذَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا»^(١).

فإنه أراد بالجِذَاءِ: أخفافها ومناسمها، وأنها تقوى بها على قطع البلاد الشاسعة وورود المياه النائية، وأراد بسِقَائِهَا: أنها إذا وردت الماء شربت منه ما يكون فيه ريُّها لظمها، وهي من أطول البهائم ظِلْعًا لكثرة ما تُحْمِلُ من الماء يومَ وُرودها.

وأما الحديث الآخر: أن رجلاً قال لرسول الله: «إِنَّا نُصِيبُ هَوَاسِي الْإِبْلِ»، فقال: «ضَلَالَةُ الْمُؤْمِنِ حَزَقُ النَّارِ»^(٢). وفي حديث آخر أنه قال: «لَا يَأْوِي الضَّلَالَةُ إِلَّا ضَلَالًا»^(٣).

فَالضَّلَالَةُ لا تقع إلا على الحيوان، فأما الأمتعة من الحَوَاتِن فلا يقال لها: ضَلَالَةٌ، ولكنها تسمى: لُقْطَةً؛ يقال: ضَلَّ الْإِنْسَانُ، وَضَلَّ الْبَعِيرُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْحَيَوَانِ، وَهِيَ: الضُّوَالُ، جمع: ضَلَالَةٌ.

وأما الْهَوَاسِي: فهي الضُّوَالُ التي تهمل على وجه الأرض، ويقال لها: الْهَوَاسِي، واحداً: هَاسِيَةٌ وَهَاسِيَّةٌ، وهي: الْهَوَامِلُ، وقد هَمَّتْ وَهَمَّتْ وَهَمَلَتْ: إِذَا ضَلَّتْ فمَرَّتْ على وجوها فلا راعٍ ولا سائق.

وقوله: «ضَلَالَةُ الْمُؤْمِنِ حَزَقُ النَّارِ»، حَزَقُهَا: لَهَبُهَا الْمَحْرِقُ، المعنى: أن ضلالة المؤمن إذا آواها - أخذها لينتفع بها - أذاهُ فَعَلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى لَهَبِ النَّارِ.

* * *

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن زيد بن خالد.

(٢) رواه ابن ماجه في اللقطة.

(٣) رواه مسلم عن زيد بن خالد.

وقوله: (لا يَأْوِي الضَّالَّةُ إِلَّا ضَالٌّ)، هكذا رواه المحدثون، وكان أبو الهيثم يُنَكِّرُ: أَوْثَنُ - يَقْضِرُ الْأَلِفَ - بمعنى: أَوْثَنُ، وروى أبو عُبَيْدٍ عن أصحابه: أَوْثَنُ وَأَوْثَنَ بمعنى واحد؛ قال أبو منصور: سمعتُ أعرابياً من بني مُنَمَّرٍ - وكان فصيحاً - واسترعى إبلاً مجزباً، فلما أراحها بالعشي نادى العَرِيفَ من بعيد: ألا أين آوي هذه المُوقَّسَةُ؟ فأمره بِتَنَجِّسِهَا عن الصَّحاح، ولم يَقُلْ: أين أوي.

وأما قوله ﷺ في لُقْطَةِ مَكَّةَ: «إِنَّهَا لَا تَحِلُّ إِلَّا لِمُنْشِدِهَا»^(١).

فإنه قَوْقٌ بهذا القول بَيْنَ لُقْطَةِ مَكَّةَ وَلُقْطَةِ سائر البلدان، وأراد: أن لُقْطَةَ مَكَّةَ لَا تَلْتَقِطُهَا إِلَّا مَنْ يُنْشِدُهَا: أي يُعَرِّفُهَا أَبَداً ما عاش، وأما لُقْطَةُ سائر البلدان: فإن تَلْتَقِطُهَا إِذَا عَرَفَهَا سَنَةً حَلَّ لَهُ بعد ذلك الانتفاع بها. يقال: نَشَدْتُ الضَّالَّةَ أَنْشِدُهَا: إِذَا طَلَبْتُهَا، وَأَنْشَدْتُهَا أَنْشِدُهَا: إِذَا عَرَفْتُهَا، ويقال: عَرَفْتُ اللَّقْطَةَ فَجَاءَ رَجُلٌ يَعْرِفُهَا: أي يَصِفُهَا صِفَةً تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَاحِبُهَا لِصِحَّةِ مَعْرِفَتِهِ وَإِحَاطَتِهِ بِهَا؛ ويقال: اغْتَرَفْتُ الْقَوْمَ: إِذَا سَأَلْتَهُمْ عَنْ غَائِبٍ أَوْ ضَالَّةٍ، وَقَالَ يَشْرُبُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ يَخَاطِبُ بَنَتَهُ: [الوافر]

أَسْأَلُ غَمِيرَةً عَنْ أَبِيهَا خِلَالَ الرُّكْبِ تَعْرِفُ الرُّكَّابَ

وقول الشافعي: وَلَوْ وَجَدَ اللَّقِيطَ رَجُلَانِ، أَحَدُهُمَا قَرْوِيٌّ وَالْآخَرُ بَدَوِيٌّ، دَفَعَ إِلَى الْقَرْوِيِّ لِأَنَّ الْقَرْوِيَّةَ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْبَادِيَةِ.

أراد بالقَرْوِيَّةِ: الحاضرة الذين هم من أهل القرى، وبالبادية: أهل البدو؛ ويقال لأهل البدو: بادية، ولأهل القرى: قَرْوِيَّةٌ وحاضرة.

* * *

باب الموارث

قال الشافعي رحمه الله - مِنْ بَابِ مَنْ لَا يَرِثُ -: وَمَنْ عَمِيَ مَوْتُهُ فَإِنَّهُ لَا يَرِثُ.

معناه: الرجلُ يسافر فيُفْقَدُ وَلَا يُؤَقَّفُ لَهُ عَلَى مَوْتٍ وَلَا حَيَاةٍ، فَيَمُوتُ لَهُ

(١) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة.

موروث، لم يُورث المفقود الذي عَمِيَ موته منه؛ ونحو ذلك قال محمد بن الحسن، فيما حدثنا محمد بن إسحاق عن علي بن خَشْرَم أنه سمع محمد بن الحسن يقول: المفقود حيٌّ في ماله، مَيِّتٌ في مال غيره، وهذا هو المعنى الذي ذهب إليه الشافعي.

والعَصَبَةُ شُعْوَا: عَصَبَةٌ، لأنهم عَصَبُوا بنسب الميت: أي أحاطوا به واستداروا؛ فالأَبُ: طَرَفٌ، والابن طَرَفٌ، والعَمُّ: جَانِبٌ، والأخ جَانِبٌ، والعرب تسمي قرابات الرجل: أطرافَهُ، ولما أحاطت به هؤلاء الأقارب قيل: قد عَصَبَتْ به - وواحد العَصَبَةُ: عَصَبٌ - على القياس - مثل: طالب وطلَبَتُهُ، وظالم وظَلَمَتُهُ؛ وعَصَبَ القوم بفلان: إذا اشْتَكَّوْهُ به، وكل شيء استدارَ حَوْلَ شيء واشْتَكَّفَ به: فقد عَصَبَ به، ومنه قيل للِعِمَامَةِ: عِصَابَةٌ، لأنها اشْتَكَّفَتْ برأس المُقَتَّمِ.

والكَالَةُ: مَنْ دُونَ الْوَالِدِ وَالْوَلَدِ مِنَ الْقَرَائِبِ، يَدْخُلُ فِيهِمْ: الْإِخْوَةُ وَالْأَخَوَاتُ وَالْأَعْمَامُ وَبَنُو الْأَعْمَامِ، ثُمَّ مَنْ دُونَهُمْ مِنْ سَائِرِ الْعَصَبَاتِ؛ شُعْوَا: كَالَةُ لِتَكْلِيلِهِمْ النَّسَبَ، يُقَالُ لِلوَاحِدِ: كَالَةٌ، لأنهم شُعْوُوا بالمصدر.

وتَقَعُ الْكَالَةُ عَلَى الْوَارِثِ وَالْمُورِثِ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَالَةً أَوْ امْرَأَةً﴾ [النساء/١٢] - نصب «كالاة» على الحال - المعنى: إن مات رجل في حال كلالته: أي لم يُخْلَفْ وَلَدًا وَلَا وَلَدًا، وَوَرِثَتُهُ أُخٌ أَوْ أُخْتٌ، أَوْ مَاتَ امْرَأَةً كَذَلِكَ وَوَرِثَتُهَا أُخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلكل واحد منهما الشُّدُسُ؛ وكذلك قوله جُلُّ ذِكْرُهُ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَالَةِ إِنَّ امْرَأَتَكَ لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ﴾ يعني من أب وأم أو من أب ﴿فَلَهَا يَصِفُ مَا تَرَكَ﴾ [النساء/١٧٦]. فكل من مات عن وَرَثَةٍ وَلَمْ يُخْلَفْ فِيهِمْ أَبَا وَلَا وَلَدًا: فهو كَالَةٌ، والكَالَةُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: الْمَيِّتُ لَا الْوَارِثَ.

وقد يقال للوَرَثَةِ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْمَيِّتَ وليس فيهم أَبٌ وَلَا وَلَدٌ: كَالَةٌ أيضًا، ألا ترى أن جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «مَرَضْتُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَقُلْتُ: إِنِّي رَجُلٌ لَا يَرِثُنِي إِلَّا كَالَةٌ»^(١)، فَجَعَلَ الْكَالَةَ: وَرَثَتَهُ. فَأَمَّا الْآيَتَانِ فَالكَالَةُ فِيهِمَا: الْمُورِثُ لَا

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث سفين بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر.

الوارث، وهذه الآية آية غامضة، وقد أوضحْتُ لك من غامضها وجملة تفسيرها ما يقف بك على تفهيمها إن شاء الله.

قال الشافعي رحمه الله: وأكثر ما تقول به الفريضة ثلاثها.

أصل القول: الارتفاع والحيل، فالفريضة لما ارتفع جسائها عن أصلها وزادت على جذرها سُميت: عاتلة؛ يقال: عال الميزان يعول عولاً: إذا شال ومال، قال أبو طالب: [الطويل]

بِمِيزَانٍ قِسْطٍ لَا يُغِلُّ شَمِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرُ عَائِلٍ

ومعنى قوله: إن أكثر ما تقول به الفريضة ثلاثها، أنها ترتفع من الستة إلى العشرة، فالأربعة الزائدة على الستة ثلثا الستة. ويقال: عألني الشيء يعولني: أي غلبني، ومنه قولهم: عيل صبرة: أي غلب صبره.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «يُقَسَّمُ الْمَالُ بَيْنَ أَهْلِ الْفَرَائِضِ، فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرَ»^(١).

أراد: لأقرب رجل من ذكران الورثة إلى الميت، والولاء: القرب، وليس قوله «لأولى» من قولهم: هو أولى من فلان، أي أحق.

باب الوصية

الوصية مأخوذة من: وصيت الشيء أصيبه، إذا وصلته، وسميت الوصية: وصية لأن الميت لما أوصى بها وصل ما كان فيه من أمر حياته بما بعده من أمر مماته. يقال: وصى وأوصى، بمعنى واحد، قال ذو الرمة: [الطويل]

نَصِييَ اللَّيْلِ بِالْأَيَّامِ حَتَّى صَلَاتِنَا مُقَاسَمَةً يَشْتَقُّ أَنْصَافَهَا السَّفَرُ

أي نصل الليل بالأيام؛ ويقال: أوصى الرجل أيضاً، والاسم: الوصية والوصاة، وأما قولهم: استوصى فلان بأمر فلان، فمعناه: أنه قام بأمره متبرعاً دون أن أوصي بما قام به.

(١) رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس بلفظ: «ألحقوا الفرائض بأهلها....».

قال الشافعي: ولو قال رجل: لفلان ضِعْفُ ما يُصِيبُ ولدي، أعطيته مثله مرتين؛ فإن قال: ضِعْفَيْن، فإن كان يُصِيبُه مائة أعطيته ثلاثمائة، فأكون قد أضَعَفْتُ المائة التي تُصِيبُهُ مَرَّةً ثم مرة.

قال أبو منصور: ذهب الشافعي بمعنى الضَّعْفِ إلى: التَّضْعِيفِ، وهذا هو المعروف عند الناس، والوصايا تمضي على العرف وعلى ما ذهب إليه في الأغلب وَهْمُ الْمُوصِي، لا على ما يُؤْجِئُهُ نَصُّ اللُّغَةِ. ألا ترى أن ابن عباس لما سئل عن رجل أوصى بِبَدَنَةٍ: أَتُجْزَى عَنْهُ بِقَرَّةٍ؟ أَجَابَ السَّائِلُ فَقَالَ: نَعَمْ! ثُمَّ تَدَارَكَ السَّائِلُ فَقَالَ: مِنْ صَاحِبِكُمْ - يعني الْمُوصِي -؟ فَقَالَ: من بني رِيَّاح، فقال ابنُ عباس: «ومتى أَقْتَتَ بَنُو رِيَّاحِ الْبَقَرَةَ؟ إِنَّمَا الْبَقَرُ لِعَبْدِ الْقَيْسِ، إِلَى الْإِبِلِ ذَهَبَ وَهْمُ صَاحِبِكُمْ»؛ فَذَهَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَنَّ الْبَدَنَةَ عِنْدَ الْمُوصِي - إذا كان من أصحاب الإبل - منها، وأنه لو كان من عبيد القيس جازت البقرة، لأنها عندهم بَدَنَةٌ.

وأما الضَّعْفُ من جهة اللغة: فهو المِثْلُ فما قُوَّةُ إلى عَشْرَةِ أَمْثَالٍ وأكثر، وأدناه: المِثْلُ، قال الله عز وجل: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب/٣٠]، أراد - والله أعلم - أنها تعدُّبُ مِثْلَيْنِ ما يُعَدُّبُ به غيرها من نساء المسلمين، ألا تراه يقول: ﴿وَمَن يَفْعَلْ مِثْلَ ذَلِكَ يَزِدَّ اللَّهُ لِعَذَابِهِ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ [الأحزاب/٣١].

وكان أبو عبيدة - من بين أهل اللغة - ذهب في قوله عز وجل: ﴿يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ إلى أن يُجْعَلَ الواحدُ ثلاثة أمثاله، وذهب في هذا إلى العرف، كما ذهب الشافعي في الوصايا إلى العرف، والحكم في الوصايا غير الحكم في ما أنزله - عز وجل - نَصًّا.

وقال أبو إسحق النخوي في قول الله عز وجل: ﴿فَأْتِيَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾ [الأحزاب/٣٨] أي عذابًا مُضَاعَفًا، لأن الضَّعْفَ في كلام العرب على ضَرَبَيْنِ: أحدهما المِثْلُ، والآخر: أن يكون في معنى تضعيف الشيء؛ وقال في قوله جل ثناؤه: ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ [سبا/٣٧]: أي جزاء التضعيف الذي قال [فيه] الله عز وجل: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام/١٦٠].

والضَّعْفُ: عند عَوَامِّ الناس أنه مثْلَانِ فما فَوَّقَهُمَا، فأما أهل اللغة فالضَّعْفُ عندهم في الأصل: الجِثْلُ، فإذا قيل: ضَعَّفْتُ الشَّيْءَ وَضَاعَفْتُهُ وَأَضْعَفْتُهُ، فمعناه: جَعَلْتُ الواحد اثنين؛ ولم يَقُلْ أَحَدٌ من أهل اللغة في قوله تعالى: ﴿يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾: إنه يُجْعَلُ الواحدُ ثلاثة أمثاله غيرَ أبي عُبَيْدَةَ، وهو غلطٌ عند أهل العِلْمِ باللغة، والله أعلم.

وقال الشافعي: ولو قال: أَغَطُّوا فَلَائِنَا بَعِيرًا أَوْ ثَوْرًا، لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنْ يُغَطُّوه ناقة ولا بقرةً.

قال أبو منصور: ذهب الشافعي بالبعير: إلى الجمل، دون الناقة، لأنه المعروف في كلام الناس، فأما العربُ العارِبةُ فالبعيرُ عندهم بِمَنْزِلَةِ الإنسان، يقع على الرجل والمرأة، والجملُ بمنزلة الرجل لا يكونُ إلا ذَكَرًا، ورَأَيْتُ من الأعرابِ من يقول: حَلَبَ فَلَائِنَ بَعِيرَهُ، يَرِيدُ نَاقَتَهُ؛ والناقة عندهم بمنزلة المرأة لا تكونُ إلا أنثى، والقُلُوصُ عندهم والبَكْرَةُ بمنزلة الفتاة، والبَكْرُ بمنزلة الفتى، وهذا كلامُ العَرَبِ المَحْضِ، ولا يعرفه إلا خواصُّ أهلِ العلم باللغة، والوصايا يجري مُحْكُمُها على الغُرف لا على الأسماء التي تحتمل المعاني.

قال الشافعي: وإذا أَوْصَى لرجل بقوسٍ، لَمْ يُغَطِّ قَوْسَ نَدَافٍ وَلَا جُلَاهِقٍ، وَأَعْطَى قَوْسَ نَبَلٍ أَوْ تُشَابٍ أَوْ حُشْبَانٍ

فَالْجُلَاهِقُ: القوسُ التي يُرْمَى عنها الطيرُ بالطَّيْنِ المدَّور، وقوسُ النَّبَلِ: هي العربية، وقوسُ التُّشَابِ: هي الفارسية. والحُشْبَانُ: مَرَامٍ صَغَارٌ لها يَصَالُ إِذَا قُتِلَ يَزْمِي بها الرجل في جوف قصبة: يَنْزِعُ في القوس ثم يرمي بعشرين منها، فلا تَمُرُّ بشيءٍ إلا عَقَرَتْهُ، من صاحب سلاح أو غيره؛ وقوسها فارسيةٌ صُلْبَةٌ، فإذا نَزَعَ في القَصْبَةِ خَرَجَتْ الحُشْبَانُ كأنها غَيَّةٌ مطر فتفرقت في الناس، واحدها: حُشْبَانَةٌ، ومنه قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَيُزِيلُ عَلَيْهَا حُشْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [الكهف/ ٤٠]، شَيْءٌ اللَّهُ مَا أَرْسَلَ مِنْ عَذَابِهِ عَلَى تِلْكَ الْجَنَّةِ بهذه الترامي.

وقال محمد بن الحسن: إذا أَوْصَى الرجلُ لِأَخْتَالِهِ، دُفِعَ إِلَى أَزْوَاجِ بَنَاتِ الرجل وأخواته وَكُلٍّ مِنْ يَخْرُومٍ عَلَيْهِ مِنْ ذَاتِ رَجِيمٍ مَخْرُومٍ؛ قال: وإذا أَوْصَى

لأصهاره، فهُنَّ: كُلُّ ذِي رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ لَامْرَأَةِ الرَّجُلِ الْمُؤَصِّي،
مِثْلُ: أَبَوَيْ الْمَرْأَةِ وَإِخْوَتِهَا وَأَخَوَاتِهَا وَعَمَاتِهَا وَخَالَاتِهَا.

قال أبو منصور: وهذا الذي قاله محمد بن الحسن هو المعروف عند عوام الناس. وقد قال الأصمعي وابن الأعرابي: أَخْتَانُ الرَّجُلِ: ذَوُو مَحَارِمِ امْرَأَتِهِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ الَّذِينَ تَحْرُمُ عَلَيْهِمْ وَتَضَعُ حِمَارَهَا عَنْدهم؛ قالوا: والأحماء مثل الأختان من أهل بيت الرجل، والأصهار تجمع الفريقين: فَيَقَعُ عَلَى قَرَابَاتِ الزَّوْجِ وَقَرَابَاتِ الْمَرْأَةِ، وقال أبو العباس أحمد بن يحيى: أبو بكر وعمر كانا خَتَنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ.

قال أبو منصور: ولو أن رجلاً من أهل خراسان أوصى لأختانه بوصية، أُجْرِي عَلَى مَا قَالَهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ، لِأَنَّهُ الْغُرْفُ عَنْدهم، لَا عَلَى مَا قَالَهُ أَهْلُ اللُّغَةِ.

قال الشافعي: وَمِنْ الْمَخُوفِ: الْحُمَّى تَذَابُّ بِصَاحِبِهَا.

معنى تَذَابُّ بِصَاحِبِهَا: أَي تَلَازَمَهُ وَتَغَيَّبَ عَلَيْهِ فَلَا تَفَارِقُهُ، وَكُلُّ ذِي عَمَلٍ - إِذَا دَامَ عَلَيْهِ - فَقَدْ ذَابَ يَذَابُ ذَابًا، وَأَذَابَ الرَّجُلُ السَّيْرَ: إِذَا لَمْ يَفْطُرْ فِيهِ؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَذَّابٌ عَالٍ فِرْعَوْنُ﴾ [الأنفال/٥٢]: أَي تَظَاهَرَهُمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ كَتَظَاهِرِ آلِ فِرْعَوْنَ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقِيلَ: عَادَتْهُمْ فِي كُفْرِهِمْ كَعَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ.

قال الشافعي رحمه الله: فَإِنْ اسْتَمَرَّتِ الْحُمَّى رِبْعًا فَهِيَ غَيْرُ مَخُوفَةٍ.

وَالرَّبْعُ: أَنْ يُحَمَّ الرَّجُلُ يَوْمًا وَلَا يُحَمَّ يَوْمَيْنِ، ثُمَّ يُحَمَّ الْيَوْمَ الرَّابِعَ.

وَإِذَا أَوْصَى الرَّجُلُ لِأَهْلِ بَيْتِهِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ الْمُنْذِرِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى - وَسُئِلَ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ الرَّجُلِ - فَقَالَ أَبُوهُ، ثُمَّ الْأَدْنَى فَلِأَدْنَى مِنْ قَرَابَتِهِ، وَقَالَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب/٣٣]، قَالَ: الْأَدْنَى فَلِأَدْنَى مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: وَسُئِلَ: أَيْدُخُلُ النِّسَاءُ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

قال أبو منصور: وَإِذَا قَالَ لِرَجُلٍ: ثُلْثِي لِمَوْلَايَ، فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ الشَّافِعِيَّ ذَكَرَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ. وَ «الْمَوْلَايَ» تَجْمَعُ فِرْقًا مُخْتَلِفِينَ: يُقَالُ لِلْمُتَعَتِقِ مَوْلَى، وَلِلْمُتَعَتِقِ: مَوْلَى، وَلِلخَلِيفِ: مَوْلَى؛ وَعَصْبَةُ الرَّجُلِ: مَوَالِيهِ - وَاحِدُهُمْ: مَوْلَى، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَأَتَى خِفْتُ الْمَوَالِي مِنْ وَرَائِي﴾ [مريم/٥] يريد عصبته، ومولى الموالاة: الذي يُسَلِّمُ على يديك، ومولى النعمة: عَتِيقُكَ.

وإذا كان للرجل الموصي لِمَوَالِيهِ من هؤلاء الأصناف كلهم، فالغرف أن يُدْفَعَ الوصية إلى مواليه عتاقةً، دون بني عمه ومولى موالاته وحليفه ومُعْتَقِهِ.

وإذا قال: ثُلُثِي لِعِثْرَتِي، فقد اختلف أهل اللغة في العِثْرَةِ، فقال بعضهم: عِثْرَتُهُ: عَشِيرَتُهُ الْأَذَنُونُ، وقال ابن الأعرابي: عِثْرَةُ الرجل: ولده وَذُرِّيَّتُهُ وَعَقَبُهُ مِنْ صُلْبِهِ، دون عَشِيرَتِهِ.

وإذا أوصى الرجل لِدُرِّيَّتِهِ: فَهُمْ وَلَدُهُ وَلَدُ وَلَدِهِ، الذكورُ والإناث.

وإذا قال: ثُلُثِي لَوَلَدِ فُلَانٍ، فهو لجميع أولاده الذكورِ والإناثِ، دون أولادِ أولاده.

وإذا قال: ثلثي لقبيلتي أو لِبَطْنِي أو لِفَخْدِي أو لِعِمَارَتِي، فإن المندرجَ أخبرني عن أبي العباس أنه قال: وَضِعْتُ الْقَبَائِلَ عَلَى خِلْقَةِ الْجَسَدِ، فَأَكْبَرُهَا الشَّعْبُ، وَشَعْبُ الرَّأْسِ يَجْمَعُ قَبَائِلَهُ الْمُتَلَايِمَةَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، كُلُّ قِطْعَةٍ مِنْهَا: قَبِيلَةٌ، وَهِيَ أَرْبَعُ قَبَائِلَ، وَجَمْعُ الشَّعْبِ الشُّعُوبُ، وَالْقَبِيلَةُ: دُونَ الشَّعْبِ؛ ثُمَّ بَعْدَ الْقَبِيلَةِ: الْعِمَارَةُ، وَهِيَ مِنَ الْإِنْسَانِ: الصُّدْرُ، وَهِيَ دُونَ الْقَبِيلَةِ، ثُمَّ الْبَطْنُ: دُونَ الْعِمَارَةِ، ثُمَّ الْفَخْدُ، ثُمَّ الْفَصِيلَةُ: وَهِيَ الْقِطْعَةُ مِنْ أَعْضَاءِ الْجَسَدِ؛ قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ: وَقَسَّرَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ الْقَبَائِلَ كُلَّهَا، فَوَضَعَهَا عَلَى خِلْقَةِ الْجَسَدِ، وَمَا أَحْسَنَ مَا وَصَفَ.

* * *

باب الوديعة

يقال: أَوْدَعْتُ الرَّجُلَ وَدِيعَةً: إِذَا أَقْرَضْتَهَا فِي يَدِهِ عَلَى سَبِيلِ الْأَمَانَةِ، وَشَمِيتَ: وَدِيعَةً - بِالْهَاءِ - لِأَنَّهُمْ ذَهَبُوا بِهَا إِلَى الْأَمَانَةِ؛ يُقَالُ: وَدَعَ الشَّيْءُ يَدْعُ: إِذَا سَكَنَ وَاسْتَقَرَّ، وَوَدَعَ الرَّجُلُ يَدْعُ: إِذَا صَارَ إِلَى الدُّعَاةِ وَالسَّكُونِ. وَرَوَى أَبُو عُبَيْدٍ عَنِ الْكَسَائِيِّ: أَوْدَعْتُ الرَّجُلَ مَالًا: إِذَا دَفَعْتَهُ إِلَيْهِ يَكُونُ وَدِيعَةً عِنْدَهُ، وَأَوْدَعْتُهُ: قَبِلْتُ وَدِيعَتَهُ؛ قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَالْمَعْرُوفُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: أَوْدَعْتُ الرَّجُلَ: إِذَا اسْتَوْدَعْتُهُ

وديمة يحفظها لك، وأما أودعته: قَبِلْتُ وديعته، فليست بمعروفة . وأنشدني المنذري أن ثعلبا أنشده: [الطويل]

وَعَضَّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتٍ أَوْ مُجْلَفٍ

* * *

باب الغنيمة والفئء

الغنيمة: ما أُوجِفَ عليه بالخيـل والركـاب فَأُخِذَ عَنُوَّةً، والإيجاب مأخوذ من: وَجَفَ الفرس يَجِفُ وَجِيفًا: إِذَا عَدَا وَأَخْصَرَ، وَأَوْجَفُهُ إِيجَافًا، والركاب: الرّواحل التي تُعَدُّ للركوب؛ والغنيمة إِذَا حَصَلَتْ غِرْلٌ عَنْهَا الْخُمْسُ لِأَهْلِ الْخُمْسِ الْمُسْتَمِينَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وأربعة أحماسها تكون للمُوجِفِينَ: وهم المُقَاتِلَةُ، للفراس ثلاثة أسهم وللراجل سهم. يقال: غَنِمَ الْقَوْمُ الْغَنِيمَةَ يَغْنُمُونَهَا غَنْمًا، والغنم عند العرب: ضد الغُزْمِ، والأصل في الغنم: الربح والفضل؛ وللغنيمة عند العرب أسماء شتى: منها الْخُبَاسَةُ، وَالْهُبَالَةُ، وَالْغَنَامَى، وَالْجَدَافَةُ: يقال: أَخْتَبَيْتُ خُبَاسَةً، وَاهْتَبَلْتُ هُبَالَةً، وَاعْتَنَمْتُ غَنِيمَةً.

وأما الفئء: فهو المال الذي أفاء الله على المسلمين، ففَاءَ إليهم: أَي رَجَعَ إليهم بلا قتال؛ وذلك مثل: الجزية وكل ما صُولِخَ عليه المسلمون مِنْ أَمْوَالٍ مَنْ خَالَفَ دِينَهُمْ، مِنْ الْأَرْضِينَ الَّتِي قُسِمَتْ بَيْنَهُمْ، أَوْ حَبِطَتْ عَلَيْهِمْ بِطَيْبٍ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَعَلَى مَنْ بَعَدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْفَيْءِ، كَالسَّوَادِ وَمَا أَشْبَهَهُ، وخراج السواد: من الفئء. وأصل هذا مِنْ: فَاءَ يَفِيءُ، إِذَا رَجَعَ، ومنه قيل للظل في آخِرِ النَّهَارِ: فَيْءٌ، لِأَنَّ الشَّمْسَ فَاءَتْ عَنْهُ: إِذَا رَجَعَتْ، وَالظِّلُّ بِالْقَدَاةِ، وَهُوَ مَا لَمْ تَنْلُهُ الشَّمْسُ؛ وَأَخْبَرَنِي الْمُنْذِرِيُّ عَنْ ابْنِ فَهْمٍ عَنْ ابْنِ سَلَامٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ: قَالَ زُرَّيْتُ: كُلُّ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَرَاثَتْ فَهُوَ فَيْءٌ وَظِلٌّ، وَمَا لَمْ تَكُنْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَهُوَ ظِلٌّ، يَعْنِي: الظِّلُّ بِالْقَدَاةِ - وَجَمَعَ الْفَيْءُ: أَفْيَاءً وَفَيْوً.

وأما الأنفال فهي على ضربين:

سُمِّيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْغَنَائِمَ الَّتِي أُوجِفَ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ بِخَيْلِهِمْ وَرِكَابِهِمْ:

أَنْفَالًا، وَاحِدُهَا: نَفْلٌ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ، قُلْ: الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال/١] وهي: الغنائم لهؤلاء. وإنما سألوا عنها النبي ﷺ لأنها كانت حرامًا على من كان قَبْلَهُمْ، كانت تنزل نَارٌ فَتُحْرِقُهَا، فَأَحْلَاهَا اللَّهُ تَعَالَى لِهَذِهِ الْأُمَّةِ تَفْضِيلًا مِنْهُ وَتَطَوُّلًا، وَلِذَلِكَ سَمَّاها: أَنْفَالًا؛ لِأَنَّ أَصْلَ النَّافِلَةِ وَالنَّفْلِ: مَا تَطَوَّعَ بِهِ الْمُعْطَى مِمَّا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ، وَيُقَالُ: تَنَفَّلْتُ بِالصَّلَاةِ، إِذَا تَطَوَّعْتَ بِهَا.

وَالضُّرْبُ الثَّانِي مِنَ الْأَنْفَالِ: مَا نَفَّلَ النَّبِيُّ ﷺ قَاتِلَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ سَلْبِهِمْ، وَقَدْ نَفَّلَ السَّرَايَا بَعِيرًا بَعِيرًا مِنَ الْغَنَائِمِ سِوَى شَهْمَانِهِمْ، وَيُقَالُ: إِنْ تَنَفَّلَ السَّرَايَا كَانَ مِنْ خُمْسِهِ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - فَلِذَلِكَ شَتَّيْتُ: أَنْفَالًا. وَرَجُلٌ نَوَفَلٌ: إِذَا كَانَ كَثِيرَ الْعَطَايَا، وَأَنْشَدَ أَبُو عُبَيْدَةَ: [البسيط]

يَأْبَى الظَّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفَلُ الرُّقْرُ

الرُّقْرُ: الَّذِي يَحْمِلُ الْحِمَالَةَ.

وَفِي حَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ: «أَنَّهُ بَارَزَ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَضْرِبَهُ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ ضَرْبَةً، فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ ﷺ سَلْبَهُ، قَالَ: فَاثْبَغْتُ بِهِ مَخْرَفًا وَإِنِّي لَأَوَّلُ مَا لِي تَأْتِيهِ» (١).

حَبْلُ الْعَاتِقِ: عِرْقٌ يَظْهَرُ عَلَى عَاتِقِ الرَّجُلِ وَيَتَّصِلُ بِحَبْلِ الْوَرِيدِ فِي بَاطِنِ الْعَنْقِ، وَهُمَا وَرِيدَانِ. وَقَوْلُهُ: اِثْبَغْتُ بِهِ مَخْرَفًا: يَعْنِي تَخْلًا، وَالتَّخْرُفُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ: الطَّرِيقُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «عَائِدُ الْمَرِيضِ عَلَى مَخَارِبِ الْحَجَّةِ» (٢)؛ وَقَوْلُهُ: إِنَّهُ لَأَوَّلُ مَا لِي تَأْتِيهِ: أَيِ اقْتَنِيئَةٍ وَاتَّخِذَتْهُ عُقْدَةً يُغْلَى وَيَقَى لِي أَصْلُهَا، وَأَثْلَةٌ كُلُّ شَيْءٍ: أَصْلُهُ.

وَأَفَادَنِي أَبُو الْفَضْلِ عَنْ ثَعْلَبٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاغْلِبُوا أَتَمَّا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال/٤١] وَعَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْزُقَهُ﴾ [التوبة/٦٢] فَقَالَ: أَدْخَلَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ فِيهِ تَعْظِيمًا لِلنَّبِيِّ ﷺ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَقُولُ: ﴿أَحَقُّ أَنْ يُرْزُقَهُ؟﴾

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ ثَوْبَانَ.

وَالسَّلْبُ: ما على القتل من سلاحه وأداته، وإنما سُمِّيَ: سَلْبًا لأن قَاتِلَهُ يَسْلُبُهُ، فهو: مَسْلُوبٌ وَسَلَبٌ، كما يقال: نَفَضْتُ وَرَقَ الشَّجَرِ وَخَبَطْتُهُ، والورق المخبوط: خَبَطٌ وَنَفَضٌ.

وقوله: وَيَرْضَخُ مِنَ الْغَنِيمَةِ — قبل الْقَسْمِ — لأهل الذمة والنساء وغير البالغين من المسلمين.

أي: يُعْطِيهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا دُونَ سَهَامِ الْمُقَاتِلِينَ، وهو مأخوذ من الشيء الْمَرْضُوخُ: وهو الْمَرْضُوضُ الْمَشْدُوحُ.

قال الشافعي: وينبغي للإمام أن يتعاهد الخيل، فلا يُدْخِلَ إِلَّا شَدِيدًا، وَلَا يُدْخِلَ خَطِيمًا وَلَا قَحْمًا ضَعِيفًا وَلَا ضَرْعًا وَلَا أَغْبَفَ رَازِحًا.

يقول: لَا يُدْخِلُ فِي الْخَيْلِ الَّتِي يُقَسِّمُ لَهَا إِلَّا فَرَسًا ذَا غَنَاءٍ يُقَاتِلُ صَاحِبَهُ عَلَيْهِ، وَالْخَطِيمُ: الَّذِي تَحْطُمُ هُزَالًا، وَالْقَحْمُ: الَّذِي قَدْ كَبِرَ حَتَّى ضَعُفَ فَصَارَ كَالشَّيْخِ الْهَيْمِ الَّذِي لَا حَرَكَ بِهِ؛ وَالضَّرْعُ: الصَّغِيرُ الضَّعِيفُ، وَالرَّازِحُ: الَّذِي هَزَلَ حَتَّى لَا حَرَكَ بِهِ.

وقوله: وَكُلُّهُمْ رِذَّةٌ لَصَاحِبِهِ.

أي: عَوْنٌ لَهُ، وَقَدْ أَرَادَتْهُ: أَيِ أَعْنَتْهُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِذَّةً﴾ [القصص/٣٤]: أَيِ عَوْنًا.

قال: وَيُعْطَى الْمَنْفُوسُ شَيْئًا، ثُمَّ يَزْدَادُ كُلَّمَا كَبِرَ عَلَى قَدَرِ مَوْلَانِهِ.

أراد بالمنفوس: المولود ساعة تَضَعُهُ أُمُّهُ، وَيُقَالُ لَأُمِّهِ: نُفْسَاءُ، وَلِلْمَوْلُودِ: مَنْفُوسٌ، لِأَنَّهَا وَضَعَتْهُ نَفْسًا: أَيِ دَمًا.

وقوله: وَقَدْ يَكُونُ الْإِخْوَةُ مُتَفَاضِلِي الْغَنَاءِ عَنِ السِّمْتِ فَيُسَوِّى بَيْنَهُمْ فِي الْمِيرَاثِ، وَكَذَلِكَ يَسَوِّى الْقَسْمُ بَيْنَ مَنْ حَضَرَ الْوَقْعَةَ، وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ يُغْنِي غَايَةَ الْغَنَاءِ.

وَالْغَنَاءُ - بفتح الغين والمد - الْكَفَايَةُ وَالْإِجْرَاءُ، يُقَالُ: أَعْنَيْتُ عَنْكَ مَعْنَى فَلَانٍ وَمَعْنَاتُهُ، وَأَجْرَأْتُ عَنْكَ مَجْرَأَ فَلَانٍ وَمَجْرَأَتُهُ: أَيِ كَفَايَتِهِ وَبَلَاءُهُ.

وَالْعَزْوُ: أصله الطلب، يقال: ما مَعَزَاكَ من هذا الأمر؟ أي: ما مَطْلَبُكَ منه، وشمي الغازي: غَازِيَا لِيَطْلِبَهُ الْعَدُوُّ، وجمعُ الغَازي: غَزَاةٌ وَغَزِيٌّ، على فَعِيلٍ، وَغَزِيٌّ، على فُعِيلٍ؛ وقد أَغَزَى الرجلُ غيره بماله ونفقته: إذا بَجَّهَزَهُ، وَأَغَزَاهُ: إذا حَمَلَهُ على الغزو. ويقال للناقة التي تَلْفَحُ آخِرَ الْإِبِلِ وتُتَنِّجُ آخِرَهُنَّ: مُغَزِيَّةٌ، لأنها تحملُ صاحبها وقت الثَّجَّاج على لبن غيرها.

وَالشَّرِيَّةُ: سُمِّيَتْ سَرِيَّةً لأنها تُسْتَخْفِي في قصدها فتسري ليلاً، وهي فَعِيلَةٌ بمعنى فاعلة؛ يقال: سَرَى الرجلُ بالليل وأَسْرَى، لغتان، ولا يكونُ السَّريُّ إلا بالليل.

ولما حُمِلَ إلى عُمَرَ رضي الله عنه كُنُوزُ كِسْرَى نظر إليهم فقال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَكُونَ مُسْتَدْرَجًا فَإِنِّي أَسْمَعُكَ تَقُولُ: ﴿سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَغْلِبُونَ﴾ [القلم/٤٤].

قيل في تفسير ﴿سَتَسْتَدْرِجُهُمْ﴾: أي سَنَأْخُذُهُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا وَلَا تُبَاغِثُهُمْ، وأصله من: دَرَجَ الْغُلَامُ يَدْرُجُ: إذا مشى قليلاً أولاً ما يمشي. وقال أبو الهيثم: امتنع فلان من كذا وكذا حتى جاء فلان فاستدْرَجَهُ: أي خَدَعَهُ حتى حَمَلَهُ على أَنْ دَرَجَ في ذلك كما يَدْرُجُ الصبي إذا دَبَّ؛ واستدْرَجَتِ الرِّيحُ الحَصَى: إذا هَبَّتْ بها حتى صَبَرَتْهَا تَدْرُجُ على وجه الأرض من غير أن ترفعه، يقال: دَرَجَتِ الرِّيحُ بالحصى واستدْرَجَتْهُ.

وفيه وجةٌ أخرى: وهو أن يُجْعَلَ الاستدْرَاجُ من: الإِدْرَاجِ، وهو الطَّيُّ، يقال: أَدْرَجْتُ الثوبَ إدراجاً: يُطَوَّى على وجهه؛ فكأن الكافر إذا عصى رَبَّهُ واغْتَبَطَ بما هو فيه فتح اللّه، عز وجل، عليه الدنيا وزينتها وطوى عنه خَبَرَ عاقبته وما أعدَّ له من عقوبة، فأَخْلَدَ إلى الدنيا وسكنَ إليها ونسي الآخرة، وهو مُشَوِّقٌ إلى أجله، فطَوَّى عنه خبرُ انقضاءِ مُدَّتِهِ، فذلك استدراجُه.

قال الشافعي رحمه الله: وَأَنْفَقَ عُمَرُ — رضي الله عنه — على أَهْلِ الرَّمَادَةِ حتى أَخَيَّرَا.

الرَّمَادَةُ: سَنَةٌ مَجَاعَةٌ كَانَتْ في خلافةِ عُمَرَ، لُقِّبَتْ: الرَّمَادَةُ لِمَا رَمَدَ فيها من الناس والحيوان: أي هَلَكَ، والرَّمَدُ: الهلاك، يقال: رَمَدَ القَوْمُ وَأَرَمَدُوا: إذا هلكوا،

وقال أبو وجزرة: [الطويل]

صَبَبْتُ عَلَيْكُمْ حَاصِبِي فَتَرَكْتُكُمْ كَأَضْرَامِ عَادٍ حِينَ جَلَّلَهَا الرُّمْدُ
وقوله: حتى أَخِيَّوَا، يقال للقوم - إذا غِيثُوا ومُطَرُوا -: قد حِيَّوَا، وذلك إذا عاشوا
بِالْحَيَا: وهو المطر، فإذا أَرَدْتُ أَنْ مَوَاشِيَهُمْ عاشت بِالْحَيَا وَسَمِنَتْ قيل: أَخِيَّوَا.

قال الشافعي: قال الله عز وجل: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات/١٣]. أما الشعوب والقبايل فقد مرّ تفسيرها، والمعنى: إنا خلقناكم من آدم وحواء، وكلُّكم بنو أب واحد وأم واحدة، إليهما تَرْجِعُونَ في أنسابكم.

ثم قال ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾، يقول: لم نَجْعَلْكُمْ كذلك لِتَتَفَاخَرُوا بِآبَائِكُم الَّذِينَ مَضَوْا فِي الشُّعُوبِ وَالْقَبَائِلِ، وإنما جعلناكم كذلك لِتَعَارَفُوا: أي لِيَعْرِفَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَقَرَابَتَهُ مِنْهُ وَتَوَازُؤَهُ بِتِلْكَ الْقَرَابَةِ، وَلِمَا لَكُمْ فِي مَعْرِفَةِ الْقَبَائِلِ مِنَ الْمَصَالِحِ فِي مَعَالِقِكُمْ.

ثم قال: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات/١٣]: أي إِنْ أَرْفَعَكُمْ مَنَزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ؛ وفي هذه الآية نَهْيٌ عَنِ التَّفَاخُرِ بِالْأَنْسَابِ، وَحُضْرٌ عَلَى مَعْرِفَتِهَا لِیُسْتَعَانَ بِهَا عَلَى جِیَارَةِ الْمَوَارِثِ وَمَعْرِفَةِ الْعَوَاقِلِ فِي الذِّيَّاتِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ رَجْمَهُ اللَّهُ أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لِتَعَارَفُوا﴾: أي لِیَعْرِفَ النَّاسُ فِي الْحُرُوبِ وَغَيْرِهَا، فَتَخَفُ الْمَوْوَدَّةُ عَلَيْهِمْ بِاجْتِمَاعِهِمْ؛ قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَمَا قَالَه الشَّافِعِيُّ دَاخِلٌ فِي مَصَالِحِ التَّعَارُفِ، وَلَا يَخْرُجُ مِنْهَا مَا قَدَّمْنَا ذِكْرَهُ.

وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى وَأَنَّهُمْ مِنَ الْمُطَطِّينَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُمْ خُلَفَاءُ مِنَ الْقُضُولِ.

قال أبو منصور: روى الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «شَهِدْتُ حِلْفَ الْمُطَطِّينَ، وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُنْكثَهُ وَأَنْ لِي بِهِ حُمْرُ النَّعَمِ»^(١)؛ قَالَ شَيْخٌ: سَمِعْتُ ابْنَ الْأَعْرَابِيِّ يَقُولُ:

(١) رواه أحمد في مسنده.

الْمُطَيَّبُونَ هم خمسُ قبائل: عَبْدُ مَنَافٍ كُلُّهَا، وَزُهْرَةُ، وَأَسَدُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى، وَتَيْمٌ، وَالْحَرِثُ بْنُ فُهَيْرٍ. قال: والأخلافُ خمسُ قبائل: عَبْدُ الدَّارِ، وَجَمْعٌ، وَسَهْمٌ، وَمَخْزُومٌ، وَعَدِيٌّ بَنُ كَعْبٍ، سُمُّوا بذلك لأن بني عبد مناف لما أرادوا أَخَذَ ما في أيدي بني عبد الدار من الْحِجَابِيَّةِ وَالرَّفَادَةِ وَاللَّوَاءِ وَالسَّقَايَةِ، وَأَبَتْ بنو عبد الدار، عَقَدَ كُلُّ قَوْمٍ على أمرهم جِلْفًا مَوْكِدًا أَلَّا يَتَخَاذَلُوا، فَأَخْرَجَتْ بنو عبد مناف جَفَنَةً مَمْلُوءَةً طِيْبًا فَوَضَعُوهَا لِأَحْلَافِهِمْ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، ثُمَّ غَمَسَ الْقَوْمُ أَيْدِيَهُمْ فِيهَا وَتَعَاقدُوا، ثُمَّ مَسَحُوا الْكَعْبَةَ بِأَيْدِيهِمْ تَوْكِيدًا، فَسُمُّوا الْمُطَيَّبِينَ، وَتَعَاقدَتْ بنو عبد الدار وَحُلَفَاؤُهُمْ جِلْفًا آخَرَ مَوْكِدًا على أَلَّا يَتَخَاذَلُوا، فَسُمُّوا: الْأَخْلَافُ، وقال الْكُتَيْبُ يَذْكُرُهُمْ: [الخفيف]

نَسَبًا فِي الْمُطَيَّبِينَ وَفِي الْأَخْلَافِ حُلُوفُ الدَّوَابَّةِ الْجَمْعُ هُورًا وقال غيرُ ابنِ الأعرابي: جِلْفُ الْمُطَيَّبِينَ وَجِلْفُ الْقُضُولِ وَاحِدٌ، وَسُمِّيَ ذَلِكَ الْجِلْفُ: جِلْفُ الْقُضُولِ، لِأَنَّهُ قَامَ بِهِ رِجَالٌ مِنْ جُزْأِهِمْ اسْمُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ: الْقُضْلُ، وَهُمْ: الْقُضْلُ بْنُ الْحَرِثِ، وَالْقُضْلُ بْنُ وَدَاعَةَ، وَالْقُضْلُ بْنُ فَضَالَةَ، وَالْقُضُولُ جَمْعُ قُضْلٍ، كَمَا يُقَالُ: سَعْدٌ وَسَعُودٌ.

* * *

باب قَسَمِ الصَّدَقَاتِ

ذَكَرَ الشَّافِعِيُّ قَوْلَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَلَوْ مَنْعُونِي عَنَّا قَامَا أَدَّوْا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَيْهَا، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: وَلَوْ مَنْعُونِي عِقَالًا.

فَأَمَّا الْعَنَاقُ مِنْ أَوْلَادِ الْيَمَزَى فَهِيَ: الْأُنْثَى الَّتِي لَمْ تَسْتَكْمِلْ سَنَةً وَلَمْ تُجْلِغْ، وَجَمْعُهَا: عُثُوقٌ. وَمِنْ رَوَاهُ: عِقَالًا، فَلَهُ مَعْنَيَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْعِقَالَ فِي كَلَامِهِمْ: صَدَقَةٌ عَامٌ، يُقَالُ: أُخِذَ مِنَّا عِقَالُ هَذَا الْعَامِ: أَيُ أُخِذَ مِنَّا صَدَقَةٌ عَامِنَا عَلَى مَوَاشِينَا؛ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَدَاءِ فِي ذَلِكَ: [البسيط]

سَعَى عِقَالًا فَلَمْ يَشْرُكْ لَنَا سَبْدًا فَكَيْفَ لَوْ قَدْ سَعَى عَمْرُو عِقَالَيْنِ
وَالْمَعْنَى الثَّانِي فِي الْعِقَالِ: أَنَّ الْمُصَدَّقَ كَانَ إِذَا أَخَذَ فَرِيضَةً مِنَ الْإِبِلِ أَخَذَ مِنْ صَاحِبِ الْإِبِلِ عِقَالَهَا لِيَتَقِيلَهَا بِهِ وَقْتَ نَزْوِلِهِ، لِأَنَّهُ إِنْ لَمْ تُعْقَلْ نَزَعَتْ إِلَى أَلْيَافِهَا

فَرَجَعْتُ إِلَيْهَا، فَذَكَرَ الْعِقَالَ تَقْلِيلًا لِمَا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ، تَوَكِيدًا.

وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ آيَةَ الصَّدَقَاتِ وَقَسَرَ الْأَصْنَافَ الثَّمَانِيَةَ تَفْسِيرًا مُقْنِعًا، غَيْرَ أَنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَذْكَرَ مَا قَالَ فِيهَا أَهْلُ اللُّغَةِ لَتَزْدَادَ بِمَا فَسَرُوهُ بِصِيرَةٍ.

سَمِعْتُ أَبَا الْفَضْلِ الْمُنْدَرِي يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنَ يَحْيَى ثَعْلَبِي - وَسُئِلَ عَنْ تَفْسِيرِ الْفَقِيرِ وَالْمِسْكِينِ - فَقَالَ: قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ - رَوَاهُ عَنْهُ الْأَصْمَعِيُّ -: الْفَقِيرُ: الَّذِي لَهُ مَا يَأْكُلُ، وَالْمِسْكِينُ: الَّذِي لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ، وَأَنْشَدَ لِلرَّاعِي: [البسيط]

أَمَّا الْفَقِيرُ الَّذِي كَانَتْ حُلُوبُهُ وَفَقَّ الْعِيَالُ فَلَمْ يُشْرِكْ لَهُ سَبْدُ

فَجَعَلَ لَهُ حُلُوبَهُ وَسَمَاءَهُ فَقِيرًا. قَالَ: وَأَخْبَرَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ فَهْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ يُونُسَ قَالَ: الْفَقِيرُ: الَّذِي يَكُونُ لَهُ بَعْضُ مَا يُقِيمُهُ، وَالْمِسْكِينُ: الَّذِي لَا شَيْءَ لَهُ؛ وَقَالَ يُونُسُ: قُلْتُ لِأَعْرَابِيٍّ مَرَّةً: أَفْقِيرُ أَنْتَ؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ! بَلْ يَسْكِينُ.

قَالَ: وَسَمِعْتُ أَبَا الْهَيْثَمِ يَقُولُ: كَانَ الْفَقِيرُ شَمِّي فَقِيرًا لَزِمَانَةٍ تَصِيْبُهُ مَعَ حَاجَةٍ شَدِيدَةٍ، تَمْنَعُهُ الزَّمَانَةُ عَنِ الْكَسْبِ، قَالَ: وَيُقَالُ: أَصَابَتْهُ فَاقَرَةٌ: أَيُّ نَازِلَةٍ فَفَقَرَتْ فَقَارَهُ، وَهُوَ خَرَزُ ظَهْرِهِ؛ قَالَ: وَالزَّمَانَةُ: كُلُّ دَاءٍ مَلَّازِمٍ يُزِيمُ الْإِنْسَانَ فَيَمْنَعُهُ عَنِ الْكَسْبِ، كَالْعَمَى وَالْإِقْعَادَ وَشَلْلَ الْيَدَيْنِ، قَالَ: وَقَدْ يُسَمَّى الْأَخْرَسُ الْأَصْمُ: زَمِنًا، وَقَدْ يَكْتَسِبُ وَهُوَ غَيْرُ سَوِيٍّ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا أَتَى النَّاسَ فَلَاحٌ لَيْالٍ سَوِيًّا﴾ [مريم/١٠]، قَالُوا: مِنْ غَيْرِ خَرَسٍ، وَالْأَخْرَسُ لَيْسَ بِسَوِيٍّ. وَأَنْشَدَ بَعْضُهُمْ فِي الْفَقِيرِ: [الكامل]

لَمَّا رَأَى لُبْدُ النُّسُورِ تَطَايَرَتْ رَفَعَ الْقَوَادِمَ كَالْفَقِيرِ الْأَعْزَلِ

لُبْدُ: آخِرُ نُسُورٍ لُقْمَانٍ، وَجُعِلَ لِلْقَمَانِ بْنِ عَادٍ عُمُرُ سَبْعَةِ نُسُورٍ، وَلُبْدُ: آخِرُ نُسُورِهِ؛ وَأَرَادَ بِالْفَقِيرِ: الْمَكْسُورَ الْفَقَارَ، يُضْرَبُ مَثَلًا لِكُلِّ ضَعِيفٍ لَا يَنْفَعُهُ فِي الْأُمُورِ.

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَقَدْ تَعَوَّذَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْفَقْرِ، وَدَعَا فَقَالَ: «اللَّهُمَّ أَخِينِي مِسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ^(١)». وَقَدْ يَكُونُ الْمَسْكِينُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ:

(١) الْحَدِيثُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الْاسْتِعَاذَةِ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ. وَوَرَدَ فِي النَّهْيَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ ج ٢، ص ٣٨٥.

المتواضع المُخْبِتَ لأنَّ المَسْكَنَةَ: مَفْعَلَةٌ من السكون، يقال: تَمَسَّكَ الرَّجُلُ لِرَبِّهِ: إذا تواضع وخشع. وكان النبي ﷺ يتعوذ من الفقر المُرَبِّ^(١): وهو الفقر اللازم الذي لا يفارقه، من أَرَبَ بالمكان: إذا أقام به.

وفي القرآن ما يَدُلُّ على أن المسكين قد يكون له الشيء اليسير، قال الله جلَّ ذِكْرُهُ: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ [الكهف/٧٩]، سَأَلَهُمُ اللَّهَ: مَسَاكِينَ، ولهم سفينة لها قيمة؛ وأنشد أحمد بن يحيى قال: أنشدني أبى الأعرابي: [الرجز]

هَلْ لَكَ فِي أَجْرِ عَظِيمٍ تُؤْجِرُهُ
ثَغِيثٌ مِسْكِينًا قَلِيلًا عَشْكِرُهُ
عَشْرُ شَيْءٍ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ
قَدْ حَدَّثَ النَّفْسَ بِمُضِرٍ يَخْضِرُهُ
يَخَافُ أَنْ يَلْقَاهُ نَسْرٌ يَنْشُرُهُ

يَنْشُرُهُ: يضربه بمتيسره، قال ابن الأعرابي: عسكره: جماعة ماله - فسئى نفسه مسكينًا وله بُلَغَةٌ، وهي الشياء العشرة.

قال أبو منصور: فهذه جملة ما قاله أهل اللغة في الفرق بينهما. والذي عندي فيهما: أن الفقير والمِسْكِين تَجَمَّعَتُمَا الحاجة - وإن كان لهما ما يَتَقَوَّاتَانِهِ - إما لكثرة عيال، أو قلة ما بأيديهما، والفقير أشدهما حالاً، لأنه مأخوذ من الْفَقْرِ: وهو كسرُ الْفَقَارِ، وهو «فَعِيلٌ» بمعنى «مَفْعُولٌ»؛ فكان الفقير لا ينفك من زَمَانَةٍ أَقْعَدَتْهُ عن التصرف مع حاجته، وبها سمي: فقيراً، لأن غاية الحاجة: ألا يكون له مالٌ، ولا يكون سوى الجوارح مكتسباً. والعرب تقول للدهاية الشديدة: فَاقِرَةٌ، وجمعها: فَوَاقِرٌ، وهي التي تكسر الْفَقَارَ، قال الله عز وجل: ﴿تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ [القيامة/٢٥].

قال الشافعي رحمه الله: إذا كان العدو بموضع مُنْتَاطٍ لا تناله الجيوش إلا

(١) رَوَى ذَلِكَ النَّسَائِيُّ وَأَحْمَدُ.

بَيِّنَةٌ عَظِيمَةٌ.

الْمُتَنَاتُ: البعيد، وفي الحديث^(١): «إِذَا انْتَابَتِ الْمَغَازِي»: أي بَعْدَتْ، وأصله من: النَّوْط، وهو التعليق؛ وقال الأصمعي: يقال: رماه الله بالنَّيْط، وهو الموت. يقال: انْتَابَ وانتَطَى: إذا بَعَدَ، وهذا على القلب، والنَّيْطُ: البعيد، أصله: نَيْطٌ، فَقَلِبَ كما قالوا: اغْتَامَ وَاغْتَمَى، وانتاق وانتَقَى: إذا اختار.

وقال: خَوَّلَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْلِمِينَ أَمْوَالَ الْمُشْرِكِينَ.

أي: غَنَّمَهُمْ وأعطاهم إياها، وقال أبو إسحق التَّخَوِي في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا زَيْنَةً فَهُوَ مُنْبِئًا إِلَيْهِ، ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ﴾ [الزمر/٨] قال: خَوَّلَهُ: أعطاه ذلك تَفَضُّلاً منه، وكلٌّ من أُعْطِيَ شيئاً على غير جزاءٍ فقد خَوَّلَ، ويقال لَخَدَمَ الرجل: خَوَّلَهُ، لأنهم مِنْ عَطَاءِ الله عز وجل.

قال: وَالْفَارِثُونَ صِنْفَانِ: صِنْفٌ دَانُوا فِي مَصْلَحَةِ مَعَاشِهِمْ، وَصِنْفٌ دَانُوا فِي صَلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ.

دَانُوا: أي اسْتَدَانُوا، يقال للذي رَكِبَهُ الدَّنُّ: دَانَتْ وَمَدْيُونٌ، وَصَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ: صَلَاحُ حَالَةِ الْوَصْلِ بَعْدَ الْمَبَايَنَةِ؛ وَالْبَيْنُ يَكُونُ فُرْقَةً وَيَكُونُ وَصْلاً، وَهُوَ هَهُنَا بِمَعْنَى الْوَصْلِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنُكُمْ﴾ [الأنعام/٩٤]: أي تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ. وَقَوْلُهُمْ فِي الدَّعَاءِ: اللَّهُمَّ أَصْلِحْ ذَاتَ الْبَيْنِ: أي أَصْلِحِ الْحَالِ الَّتِي بَهَا يَجْتَمِعُ الْمُسْلِمُونَ، وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال/١]، قَالَ الرَّجَّاجُ: حَقِيقَةُ وَصْلِكُمْ، قَالَ: وَالْبَيْنُ: الْوَصْلُ؛ وَقَالَ ثَعْلَبٌ: أَرَادَ الْحَالَةَ الَّتِي لِلْبَيْنِ، وَلِذَلِكَ أَثَّ فَقَالَ: ذَاتٌ، يُقَالُ: أَتَيْتُهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ، وَكَذَلِكَ: أَتَيْتُهُ ذَاتَ الْعِشَاءِ: أي السَّاعَةَ الَّتِي فِيهَا الْعِشَاءُ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ، فِيمَا أَمْلَى هَهُنَا: ذَاتٌ تَأْنِيثٌ ذَا، وَذَا: إِشَارَةٌ إِلَى شَيْءٍ مُتَرَاخٍ عَنْكَ، وَذَاتٌ: إِشَارَةٌ إِلَى شَيْءٍ - مُؤَنَّثَةٌ؛ ثُمَّ يَكْنَى بِذَاتٍ عَنْ حَقِيقَةِ الشَّيْءِ وَغَايَتِهِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الْمُتَكَلِّمِينَ: الصِّفَاتُ الذَّاتِيَّةُ، وَهَذَا عَلَى قَوْلٍ مَنْ يَجْعَلُ بَعْضَ الصِّفَاتِ غَيْرَ ذَاتِيَّةٍ، وَهِيَ عِنْدَنَا كُلُّهَا ذَاتِيَّةٌ لَيْسَ مِنْهَا شَيْءٌ

(١) أي حديث عمر بن الخطاب.

مُحَدَّثًا. وقولُ العرب: لقيته ذاتَ العِشاء: أي الساعة التي فيها العِشاء.

وأما حديثُ قَبِيصَةَ بْنِ الْمُخَارِقِ: أن النبي ﷺ قال: «حُرِّمَتِ الْمَسْأَلَةُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: رَجُلٍ تَحْمِلُ بِحِمَالَةٍ، وَرَجُلٍ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَاجْتَاخَتْ مَالَهُ فَيَسْأَلُ حَتَّى يُصِيبَ سِدَادًا مِنَ الْعَيْشِ أَوْ قَوَامًا، وَرَجُلٍ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَشَهِدَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِجْبَى أَنْ بِهِ فَاقَةٌ»^(١).

فأما تَحْمِلُ الْحِمَالَةَ: فإنه في الحرب تكونُ بينَ فريقينِ تقعُ فيها الدماءُ والجراحاتُ، فَيَتَحَمَّلُهَا رَجُلٌ لِيُصْلِحَ بِذَلِكَ بَيْنَهُمْ وَيَخْفِرَ دِمَاءَهُمْ، فَيَسْأَلُ فِيهَا حَتَّى يُؤَدِّيَهَا؛ والعرب تسمي الذين يتحملون الحِمَالَةَ: الْجُمُعَةَ، وأصلُ الحِمَالَةِ: الْكَفَالَةُ، وَالْحَمِيلُ: الْكَفِيلُ.

وأما الجائحة: فهي المصيبةُ تَحِلُّ بِالرَّجُلِ فِي مَالِهِ فَتَجْتَاحُهُ كُلُّهُ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ شَيْءٌ، فإذا كان للرجل زرعٌ أو ثمرٌ نخلٌ أو كَرِيمٌ فأصابتها عَاهَةٌ أَذْهَبَتْهَا فَمِنْ جَائِحَةٍ، إما أَنْ يَنْقَطِعَ عَنْهَا الْمَاءُ فَيَتَعَذَّرَ سَقْيُهَا فَيَفْشَدَ، أو يَصِيبُهَا حَرٌّ مُفْرِطٌ أو صَيْرٌ مَفْسِدٌ فَيُهْلِكُهَا، كُلُّ ذَلِكَ مِنَ الْجَوَائِحِ.

وقوله: «حَتَّى يُصِيبَ سِدَادًا مِنَ عَيْشٍ».

أي: يُصِيبُ مَالًا يَشُدُّ خَلَّتُهُ، وكذلك سِدَادُ الْقَارُورَةِ - بِالْكَسْرِ -، وَسِدَادُ الثُّغْرِ: سَدُّهُ بِالْخِيلِ وَالرُّجُلِ لِيَمْنَعُوا الْعَدُوَّ مِنْ أَنْ يَهْجُمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ قِبَلِهِ؛ وَأما السَّدَادُ - بِالْفَتْحِ - فهو: الإِصَابَةُ فِي الْمَنْطِقِ وَالتَّدْبِيرِ وَالرَّأْيِ.

وأما الحديثُ الآخر: «تَحِلُّ الْمَسْأَلَةُ فِي الْفَتْحِ»^(٢).

فَالْفَتْحُ: هو الحرب تقع فيها الدماءُ والجراحاتُ، يقال: وقع بينهم فَتْحٌ عَظِيمٌ.

وجعل الشافعي أَحَدَ مَعْنَيَيْ الْغَارِمِينَ - فِي آيَةِ الصَّدَقَاتِ -: الَّذِينَ تَحْمِلُوا الْحِمَالَاتِ فَفَرَمُوا مَغَارِمَهَا.

(١) رواه مسلم عن أبي بشر قبيصة بن المخارق.

(٢) راجع النهاية لابن الأثير، ج ٣ ص ٤٠٨.

قال الشافعي: وَتَقْضَى جَمِيعُ الشُّهُمَانِ عَلَى أَهْلِهَا، أَي تُفَرَّقُ عَلَيْهِمْ، وَالْقَضُ: أَصْلُهُ الْكُسْرُ، وَانْقَضَ الْقَوْمُ: إِذَا تَفَرَّقُوا.

وقوله: فَإِنْ كَانَ الْفُقَرَاءُ يَفْتَرِقُونَ سَهْمَهُمْ كَفَافًا - يَخْرُجُونَ بِهِ مِنْ حَدِّ الْفَقْرِ إِلَى حَدِّ الْغِنَى - أَعْطَوْهُ.

يَفْتَرِقُونَهُ: أَي يَسْتَوْعِبُونَهُ كُلَّهُ، كَفَافًا: أَي لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ، وَلَكِنَّهُ عَلَى قَدْرِ مَا يُخْرِجُهُمْ مِنْ حَدِّ الْفَقْرِ إِلَى أَدْنَى الْغِنَى، يُقَالُ: لِفُلَانٍ كَفَافٌ مِنَ الْعِيشِ: أَي مِقْدَارُ مَا يَتَبَلَّغُ بِهِ فِيكَفِيهِ عَنِ السُّؤَالِ وَالْحَاجَةِ إِلَى النَّاسِ؛ وَالْأَغْيَاقُ: أَفْتِقَالٌ مِنَ الْغَرَقِ، وَهُوَ بِمَعْنَى: يَسْتَفْرِقُونَ السَّهْمَ حَتَّى يَفْرَقَ فِي حَاجَتِهِمْ فَيَذْهَبَ وَيَهْلِكُ، وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ الْخَطِيمِ فِي جَارِيَةِ فَاتِرَةِ الطَّرْفِ: [المنسرح]

تَفَرَّقَ الطَّرْفُ وَهِيَ لَاهِيَةٌ كَأَنَّهَا شَفَّ وَجْهَهَا نَزَفَ
قال الشافعي رحمه الله: وَيُعْطَى الْغَازِي الْحُمُولَةَ وَالسَّلَاحَ.

أَرَادَ بِالْحُمُولَةِ: الظُّهْرَ الَّذِي يَزْكَبُهُ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِ زَادَهُ وَأَدَاتَهُ، وَالْحُمُولَةُ مِنَ الْإِبِلِ: مَا يُحْمَلُ عَلَيْهَا.

وقوله: وَلَوْ كَانُوا مِنْ بَادِيَتِهِمْ بِالطَّرْفِ وَكَانُوا أَلَزَمَ لَهُ قُسِمَ بَيْنَهُمْ.

أَرَادَ بِالطَّرْفِ مِنْ بَادِيَتِهِمْ: أَقْصَى نَاحِيَةِ مِنْهَا، وَجَمَعَ الطَّرْفِ: أَطْرَافَ.

وقوله: وَإِذَا اسْتَوَى فِي الْقُرْبِ أَهْلُ نَسَبِهِمْ وَعِدَى قُسِمَتْ عَلَى أَهْلِ نَسَبِهِمْ دُونَ الْعِدَى، وَإِنْ كَانَ الْعِدَى أَقْرَبَ مِنْهُمْ دَارًا وَكَانَ أَهْلُ نَسَبِهِمْ عَلَى سَفَرٍ تَقَصَّرَ فِيهِ الصَّلَاةُ قُسِمَتْ عَلَى الْعِدَى.

وَالْعِدَى: هُمُ الَّذِينَ لَا قَرَابَةَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ جَاوَرَهُمْ، وَأَهْلُ نَسَبِهِمْ: ذَوُو الْقَرَابَاتِ. فَإِنْ جَمَعَ الْجَوَارِ ذَوِي الْقَرَابَةِ وَالْعِدَى، قُسِمَتْ عَلَى ذَوِي الْقَرَابَةِ لِأَنَّ لَهُمْ حَقَّيْنِ: حَقَّ الْقَرَابَةِ، وَحَقَّ الْجَوَارِ؛ فَإِنْ كَانَ الْعِدَى - الَّذِينَ لَا قَرَابَةَ لَهُمْ - مُجَاوِرِينَ لَهُمْ، وَذَوُو الْقَرَابَةِ لَا يَجَاوِرُونَهُمْ، فَالْعِدَى أَحَقُّ لِحَوَارِهِمْ.

وَالنَّجْعَةُ: الْمَذْهَبُ فِي طَلَبِ الْكَلَاءِ. وَإِذَا نَزَلَتْ الْبَوَادِي عَلَى أَغْدَادِ الْمِيَاهِ فَهُمْ

حَاضِرَةً، وَمَنَازِلَهُمْ: مَحَاضِرُهُمْ، فَإِذَا احْتَمَلُوا عَنِ الْمَحَاضِرِ وَتَتَبَعُوا مَسَاقِطَ الْغَيْثِ فِي الْبَادِيَةِ فَهُمْ: مُنْتَجِعُونَ وَنَاجِعُونَ، وَمَنَازِلُهُمْ الَّتِي فِي التُّجَعَةِ: مَنَاجِعُهُمْ؛ وَمَقَامُ أَهْلِ الْبَادِيَةِ عَلَى أَغْدَادِ الْمِيَاهِ وَالْمَحَاضِرِ أَقْلُ السَّنَةِ، وَإِنَّمَا يُقِيمُونَ عَلَيْهَا شُهُورَ الْقَيْظِ، وَأَكْثَرَهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، ثُمَّ يَكُونُونَ مُنْتَوِينَ الْمَنَاجِعِ، يَشْرَبُونَ الْكَرْعَ مِنَ الْغُدْرَانِ وَاللُّحْلَانِ، وَالْكَرْعُ: مَاءُ السَّمَاءِ. وَإِذَا أَبْطَأَ عَلَيْهِمُ الْغَيْثُ ارْتَوَوْا مِنْ أَعْدَادِ الْمِيَاهِ لَشَفَاهِمُ وَخِيْلِهِمْ، وَأُورِدُوا إِلَيْهِمْ مَا بَيْنَ الْخُمْسِ وَالْعِشْرِ، وَهَذَا لِأَصْحَابِ النَّعَمِ.

فَإِنْ كَانُوا شَاوِيَيْنَ فَمَقَامُهُمْ أَكْثَرُ السَّنَةِ عَلَى الْمَاءِ الْعِدَّةِ، فَإِذَا كَثُرَتِ الْأَمْطَارُ وَامْتَلَأَتِ التَّهَادِي وَأَمْرَعَتِ الْبِلَادُ بَدَوْا حَيْثُذُ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا رَوَايَا لَهُمْ يَرْتَوُونَ بِهَا فَيَتَهَيَّأُ لَهُمُ الْمَقَامُ فِي الْمَنَاجِعِ الْبَعِيدَةِ عَنِ الْمَاءِ، وَتَعَجُّزُ شَاوِيِهِمْ عَنِ وُرُودِ الْمَاءِ الْبَعِيدِ، أَلَا تَرَى النَّبِيَّ ﷺ كَيْفَ خَصَّ الْإِبِلَ بِأَنْ مَعَهَا جِذَاءُهَا وَسِقَاءُهَا؟ فَتَبْدِي الشَّوَاوِيْنَ أَقْلُ السَّنَةِ، وَمَبْخَضُ النَّعْمِيْنَ الْمَاءِ أَقْلُ السَّنَةِ، لِمَا أَعْلَنَّاكَ.

وَقَوْلُ الشَّافِعِيِّ: وَأَلُّ مُحَمَّدٍ ﷺ الَّذِي جُعِلَ لَهُمُ الْخُمْسُ عَوَضًا مِنَ الصَّدَقَةِ الْمَفْرُوضَةِ: هُمُ أَهْلُ الشُّعْبِ: وَهُمْ صُلَيْبِيَّةُ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ.

أَرَادَ بِأَهْلِ الشُّعْبِ: الَّذِينَ يَنْزِلُونَ شُعْبَ مَكَّةَ، وَهُمْ قُرَيْشُ الْبَطَاحِ، وَالَّذِينَ يَنْزِلُونَ فِي غَيْرِ شُعْبِ مَكَّةَ يُقَالُ لَهُمْ: قُرَيْشُ الظَّاهِرَةِ، وَالظَّاهِرَةُ: الْبَادِيَةُ، وَأَهْلُ الشُّعْبِ: هُمُ حَاضِرَةُ لَا يَرْحُونَ الشُّعْبَ.

وَرَوَى عَنْ مُعَاذٍ أَنَّهُ قَالَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ انْتَقَلَ مِنْ مِخْلَافٍ عَشِيرَتِهِ إِلَى مِخْلَافٍ غَيْرِ عَشِيرَتِهِ، فَصَدَّقَتْهُ إِلَى مِخْلَافِ عَشِيرَتِهِ».

الْمِخْلَافُ أَهْلُ الْيَمَنِ كَالرَّسَاتِيقِ لَنَا، وَاجِدُهَا: مِخْلَافٌ، وَهِيَ قَرْيٌ مُجْتَمِعَةٌ يَجْمَعُهَا اسْمُ الْمِخْلَافِ، وَلِكُلِّ قَرْيَةٍ أَهْلُوهَا عَلَى يَدَيَّةٍ.

وَقَوْلُهُ: وَهُمْ فَوْضَى.....

أَيُّ: مُخْتَلِطُونَ، يُقَالُ: مُتَاغَمُهُمْ بِرِسْمِ فَوْضَى، وَنَعْمُهُمْ فَوْضَى: إِذَا كَانَتْ مُخْتَلِطَةً.

وَقَوْلُهُ: حَيْثُ كَانَتْ الْحَاجَةُ أَكْثَرَ فَهُمْ بِهِ أَشْعَدُ.

أي: أحق وأولى.

والإبل الجِلَّةُ: المَسَانُ العِظَامُ، مثل البُزْلِ والرُّبْع والسُّدُس؛ فأما بنات اللُّبُون
والحِقَاقُ، فليست من الجِلَّةِ.

* * *

أبواب النكاح والطلاق

وما فيهما

قال الشافعي رحمه الله: وأحبُّ للرجل والمرأة أن يتزوجا إذا تآقت أنفسهما إليه.

أي: نَزَعَتْ أنفسهما إليه واشتهته.

قال: وذَكَرَ اللَّهُ عز وجل القَوَاعِدَ من التَّشَاء.

وَمَنْ: اللواتي لا يُوجُونَ نكاحًا، والواحدة: قَاعِدٌ - بغير هاء - وهي التي قعدت عن الزوج: أي لا تريده ولا ترجوه؛ وقيل: القواعد: اللاتي قعدن عن الحيض.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور/٣١]، أي: لا يُبْدِينَ الزينة الباطنة، نحو: المِخْنَقَةِ^(١) وَالْخَلْخَالَ وَالذَّنْجَ وَالسَّوَارَ، والذي يُظْهِرُنَّ: الثياب والوجه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ [النور/

٣١].

كانت المرأة ربما اجتازت وفي رجلها الخَلْخَالُ والجَلْجَلُ، فَضَرَبَتْ بِرِجْلِهَا لِيُعْلَمَ أَنَّهَا ذَاتُ خَلْخَالٍ وَزِينَةٍ، فَتُهِيتَ عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ يُحَرِّكُ الشَّهْوَةَ، وَإِسْمَاعُهَا صَوْتَهُ بِمَنْزِلَةِ إِبْدَائِهِ.

وقال - لما ذَكَرَتْ عائشة رضي الله عنها: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتُ بَغِيرَ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ»^(١) -: وفي ذلك دلالات، منها: أن للوليَّ شَرِكَةً فِي الْبُطْخِ، لَا يَتِمُّ النِّكَاحُ إِلَّا بِهِ، مَا لَمْ يَغْضُلْهَا.

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن عائشة.

قال أبو العباس أحمد بن يحيى: اختلف الناس في البضع، فقال قوم: هو الفروج نفسه، وقال قوم: هو الجماع نفسه. قال أبو منصور: وقوله: ما لم يعضلها، أي ما لم يمنعها عن التزويج، يقال: عضل الرجل أيمه: إذا منعها من النكاح الذي أباحه الله عز وجل لها.

وقول النبي ﷺ: «الأيمن أحق بنفسها من وليها»^(١).

«أحق» - في كلام العرب - له معنيان: أحدهما استيعاب الحق كله، كقولك: فلان أحق بماله من غيره، أي: لا حق لأحد فيه سواه، والثاني: على ترجيح الحق، وإن كان للآخر فيه نصيب، وهو معنى حديث النبي ﷺ: جعلها أحق بنفسها في ألا يفتات عليها الولي فيزوجها دونها، ولم ينف هذا اللفظ حق الولي بأنه هو الذي يقيدها عليها ويظهر لها؛ وهذا كقولك: فلان أحسن وجهًا من فلان، وليس في هذا نفي حسن الوجه عن الآخر، ولكنه على جهة التفضيل والترجيح.

وقوله: «أمر نعيمًا أن يؤامر أم أبيته»^(٢).

أي: يشاورها.

قال الشافعي: ولو أذن لعبيده أن يتزوج حرة بألف درهم، فتزوجها، وضمن لها السيد الألف، لزمتها الألف؛ قال: فإن باعها زوجها - قبل الدخول - بتلك الألف بعينها فالبيع باطل، من قبل أن عقد البيع والفسخ وقعا معًا.

أراد: إن باع السيد هذا العبد منها بالألف الذي تزوجته عليه بطل البيع، لأن عقد البيع وفسخه وقعا معًا، فأقام الألف واللام مقام الكناية؛ وذلك: أن الثمن بطل للفراق الذي وقع قبل الدخول، وإذا بطل الثمن بطل البيع، ولم يرد بقوله: «والفسخ»، فسخ النكاح، لأن النكاح منعقد بحاله لأنها لم تملكه.

وأما قوله: ولو باعها إياه بألف - لا بعينها - كان البيع جائزًا، وعليها الثمن، والنكاح مفسوخ من قبلها ومن قبل السيد.

(١) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس بلفظ: «الطيب أحق....».

(٢) روى أبو داود عن ابن عمر أن النبي قال: «أمروا النساء في بناتهن».

أراد به: باعها إياه بألف في ذمتها، لا بألف المهر الذي تزوجته عليه، فجاز البيع لأن الثمن لم يبطل لأنه في الدمة، وانفسخ النكاح في هذا الوجه لجواز البيع وملكها إياه.

وقال: يحضر السلطان أقرب ولاتها ويقول: هل تنقمون شيئا؟

أي: هل تكرهون شيئا؟ أي: هل تكرهون شيئا من نقص كفاءة وغيرها؟ يقال: نقمت منه كذا وكذا: أي بلغت من الكراهة لفعله منتهاه.

قال: فإن كان الابن مجبوتا أو مخبولا زد نكاحه:

والمخبول: الذي ذهبت أعضاؤه وبطلت بلقوة أو فالج أو قطع أو شلل، والمجبوب: الذي قطع مذاكيره، والمغشوة: الذي لا تميز له ولا عقل، بمنزلة المجنون.

[المرأة لا تلي عقدة النكاح] (١)

قال: وزوجت عائشة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر - وهو غائب - فقال: أميلي يفتات عليه في بناته؟

يفتات: يفتعل من الفتوة، وهو: السبق، ومعناه: لا يشتبه بالرأي في تزويجها دونه فيسبق إلى تزويجها.

وفي الحديث: أن رجلا تفوت على أبيه في ماله، فأبى النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال: «ازدّد على ابنك ماله، فإنما هو سهم من كنانتك» (٢).

ومعنى «تفوت على أبيه»: أي سبقه وأدته بالاحتكام في ماله والإحداث فيه قبل أن أونس منه رُشدّه، فأمر النبي ﷺ الأب برّد ما فعل الابن دونه.

- وقال أبو عبيد - في قوله: «أميلي يفتات عليه في بناته؟» - أي: أفأت يهنّ، وكلّ من أحدث دونك شيئا فقد فاتك، وأنشد: [الوافر]

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٧٠.

(٢) رواه ابن الأثير في النهاية ج ٣، ص ٤٧٧.

فَإِنَّ الصُّبْحَ مُنْتَظَرٌ قَرِيبٌ وَإِنَّكَ بِالْمَلَامَةِ لَنْ تُفَاتِي
أي: لن تُشَيِّبَنِي - يُخَاطَبُ امرأته، وكانت قد تَسَلَّطَتْ عليه بلسانه ليلاً حتى
أَضَجَرَتْهُ، فَأَمَرَهَا بِالْكَفِّ إِلَى أَنْ تُضْبَحَ.

وأحسن ما جاء في تأويل حديث عائشة رضي الله عنها وتزويجها ابنة عبد
الرحمن دُونَةُ: أَنَّ عَائِشَةَ كَانَ رَأْيُهَا أَنَّ الْوَلِيَّ الْأَقْرَبَ - إِذَا غَابَ - فَلِلْوَلِيِّ الْأَبْعَدِ أَنْ
يُزَوِّجَ، وَأَنَّهَا أَحْضَرَتْ أَخَا هَذِهِ الْجَارِيَةِ فَعَقَّدَ عَلَيْهَا وَعَائِشَةُ حَاضِرَةٌ، وَأَمَرَهَا كَانَ
العقد، فَتُسَبِّبَ التَّزْوِيجَ إِلَيْهَا؛ وَدَلَّ عَلَى هَذَا: مَا رَوَاهُ ابْنُ جُرَاجٍ عَنْ الْقَيْسِمِ بْنِ
مُحَمَّدٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ: «كَانَتْ عَائِشَةُ، إِذَا هَوِيَ الْفَتَى مِنْ أَهْلِ بَيْتِهَا فَتَاءً مِنْ أَهْلِ
بَيْتِهَا - أَحْضَرَتْ الْوَلِيَّ وَخَطَبَتْ ثُمَّ قَالَتْ لِلْوَلِيِّ: «زَوِّجْ فَإِنَّ النِّسَاءَ لَا يَلِينَ مِنَ الْعَقْدِ
شَيْئًا» - فَإِذَا صَحَّ هَذَا التَّأْوِيلُ لَمْ تَهْنِ رَوَايَتُهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ
إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَنَكَاحُهَا بَاطِلٌ»^(١).

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَإِنَّ الشَّافِعِيَّ لَا يَجِيزُ نِكَاحَ الْوَلِيِّ الْأَبْعَدِ إِذَا كَانَ الْأَقْرَبُ غَائِبًا.
قِيلَ: هَذَا مَوْضِعُ اجْتِهَادٍ، وَعَائِشَةُ اجْتَهَدَتْ رَأْيَهَا فَرَأَتْ مَا فَعَلَتْ، وَخَالَفَهَا
غَيْرُهَا مِنَ الْفُقَهَاءِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، أَحَالَ إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

[مَا يَحِلُّ مِنَ الْحَرَائِرِ، وَلَا يَتَسَرَّى الْعَبْدُ]^(٢)

قال الشافعي: وَلَا يَتَسَرَّى الْعَبْدُ.

أي: لَا يَشْتَرِي أَمَةً يَأْتِطِئُهَا كَمَا يَفْعَلُ الْحُرُّ. وَأَصْلُ يَتَسَرَّى: يَتَسَرَّزُ، فَكَثُرَتْ
الرَّاءُ فَقُلِبَتْ لِاحِدَاهَا يَاءٌ، كَمَا قَالُوا: تَطَنِّيْتُ مِنَ الظَّنِّ، وَالْأَصْلُ: تَطَنَّنْتُ، فِي
حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ قَدْ ذَكَرْتُهَا فِي مَا تَقَدَّمَ.

وَالسَّرِيَّةُ: فُعْلِيَّةٌ مِنَ السَّرِّ: وَهُوَ الْجَمَاعُ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَكِنْ لَا
تُؤَاعِدُوهُمْ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [البقرة/٢٣٥]، وَقِيلَ لِلْجَمَاعِ: سِرٌّ، لِأَنَّهُ

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن عائشة.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٧٣.

في السرّ يكون؛ وغيروا الحرف لما نسبوا فقالوا: سرّية، ولم يقولوا: سرّية، لأنهم خصّصوا الأمة بهذا الاسم فَوَلَدُوا لها لفظاً فرقوا به بين المرأة التي تُنكح وبين الأمة التي تُتخذ للجماع، كما قالوا للرجل الذي أتى عليه الذّهر: ذهري، ليفرقوا بين الشيخ والمُعطل. وكان أبو الهيثم يقول: السرّ السرور، فقالوا لها: سرّية، لأنها سرور مالكةا، وهذا أحسن القولين والقول الأول أكثر.

قال الشافعي: وإن طَلَبَ زَوْجُ أُمْتِهِ أَنْ يُبَوِّئَهَا مَعَهُ بَيْتًا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَلَيْهِ. ومعنى: يَبَوِّئُهَا مَعَهُ: أي ينزلها معه بيتاً يسكنانه، يقال: تَبَوَّأَ فلان بيتاً أو داراً: إذا اتخذ داراً للسكنى والنزول فيها؛ وأصل هذا من: التَّبَاة، وهو المنزل - قاله الأصمعي -، وَتَبَاةُ الإِبِلِ: مأواها الذي تأوي إليه بالليل وتَبَوَّكُ فيه.

وقوله: وإن لم يُخْبِلْهَا فَعَلَيْهِ عُقْرُهَا.

العُقْرُ لِلْأُمَةِ بمنزلة مَهْرِ الْجَنَّةِ لِلْحُرَّةِ فِي النكاح الفاسد.

وقال: وجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إِنَّ امْرَأَتِي لَا تَرُدُّ يَدَ لَأَمِسٍ، قال: «طَلَّقْهَا»^(١).

أراد: أنها لا ترد عن نفسها كُلِّ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُجَامِعَهَا، فَكَتَبَ عَنْ الْجَمَاعِ بِالْمَسِّ، كَمَا يَكُونُ عَنْهُ بِالْمَسِّ وَالْمَسِيسِ.

قال الشافعي رحمه الله: وإن تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها، لم تحلّ له أمها لأنها مُبْهَمَةٌ، وَحَلَّتْ لَهُ ابْنَتُهَا لأنها من الرِّبَائِثِ.

يذهب كثير من الناس إلى أنه قيل لها: مُبْهَمَةٌ، لأنه أبهم أمّها فلم يبين أُمُّهُنَّ: أمهات اللاتي دخل بهن أو أمهات اللاتي لم يدخل بهن، فلما وقع هذا الإبهام لم تحل. وهذا غلط، وليس معنى الإبهام فيها بمعنى الإشكال، وإنما المُبْهَمَاتُ مِنَ النِّسَاءِ: اللاتي حُزِمْنَ بِكُلِّ حَالٍ فَلَا يَخْلُلْنَ أَبَدًا، كالأُمّهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت، فهذا يسمى: التحريم المُبْهَمَ، لأنه التحريم من كل جهة؛ كالفرس البهيم الذي لا شَيْءَ فيه: وهو المُضْمَنُ الذي له لوّن

(١) رواه النسائي بلفظ: وهي لا تمنع يد لأمس.

واحد، وكذلك المبهّمات من النساء: هنّ اللاتي لا يَحِلُّنَّ وَلَهُنَّ حُكْمٌ واحد.

فأما أمّ امرأة لم يدخُلْ بها زوجها: فظاهرها الإبهام، لأن الله عز وجل لم يشترطَ فيها غيرَ التحريم حين قال: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ [النساء/٢٣]، وإنما الشرطُ في الرّائب.

وذهب بعضُ أهل العلم إلى أن الأم - إذا لم يُدخَلْ بالبنت - يَحِلُّ نكاحها، وأن الشرط الذي في آخر الآية يَنْتَظِمُ الرّائب والأُمّهات، فأباح نكاح الأُمّهات إذا لم يَكُنْ أزواجُ بناتهنّ دخلوا بالبنات؛ وأبى ذلك أكثر أهل العلم والمُفْتَوْنَ في البلدان، ورَدُّ أهل العربية ذلك وقالوا: إن الخبرين إذا اختلفا لم يكن نعتُهما واحداً - لا يُجيزُ النحويون: مررتُ بنسائك وهرثتُ من نساء زيدِ الظريفات، على أن يكونَ «الظريفات» نعتاً لهؤلاء النساء - ولهذا شرح يطول وصفه، وفي ما ذكرناه مُقَنَّن.

وقوله تعالى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ [النساء/٢٣]: من المبهّمات، وحليلةٌ بمعنى: مُحَلَّةٌ في قول بعضهم؛ وبعضهم يقول: سميت «حليلة» لأنها تُحَالُ حليلها، فهما قَمِيلَانِ بمعنى مُفَاعِلَانِ، كما قيل لها «قَعِيدَةٌ» لأنها تُقَاعِدُهُ، و«رَفِيقَةٌ» لأنها تُرَافِقُهُ.

[ما جاء في الزّنى لا يُحرّم الحلال] (١)

قال الشافعي رحمه الله: جَعَلَ اللَّهُ عز وجل النكاح الحلال نَسَبًا وَصِهْرًا وأوجبَ به حَقُوقًا.....

قال الفراء في قول الله عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان/٥٤]: فأما النّسَبُ: فهو النسب الذي لا يَحِلُّ نكاحه، وأما الصّهر: فهو الذي يَحِلُّ نكاحه كبنات العم والخال وما أَشَبَّهُهُنَّ من القرابة التي يحل تزويجها؛ ورَدُّ على الفراء قوله، وشُطِئَ فيما ذهب إليه.

قال ابن عباس: حَرَّمَ الله عز وجل النساءَ نَسَبًا وَنَسَبًا وَصِهْرًا: فأما النسب فقولُه تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾

[النساء/٢٣]، وَهُنَّ سَبْعٌ، وَأما الصُّهْرُ فقوله: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُم﴾... وَحَلَالُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَضْلَائِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴿[النساء/٢٣] فهؤلاء سِتٌّ، والسابعة قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء/٢٢] فهؤلاء سَبْعَةُ الصُّهْرِ.

والأصهار: من النسب، فلا يجوز تزوجهن كما لا يجوز تزويج ذات النسب، والصُّهْرُ: اسم يشتمل على قرابات النساء ذوات المحارم وذوي المحارم، مثل أبيها وأخواتها وعماتها وخالاتها وبنات أخواتها وأعمامها وأخوالها؛ هؤلاء أصهار زوجها، [و] من كان من قِبَل الزوج من ذوي قرابته المحارم فهم أصهار المرأة، والمنصوص بالتحريم منهم: مَنْ ذَكَرَهُ اللهُ تعالى في كتابه.

[نكاح حرائر أهل الكتاب وإمائهم وإماء المسلمين]^(١)

قال الشافعي رحمه الله: وَيُجِيزُ امْرَأَتَهُ الدَّمِيَّةَ عَلَى التَّطْلِفِ والاستحداد.

الاستيخاداد: أَخَذَهَا شَعَرَ عَاتِيهَا، مأخوذة من الحديدية التي تَحْتَلِقُ بها.

وقوله: لِأَنَّهُ يَجِدُ طَوْلًا لِّحُرَّةٍ...

الطُّولُ: الفضل، وأراد: أَنَّهُ يَجِدُ مِنَ الْمَالِ مَا يُضِدِّقُ بِهِ حُرَّةً.

ذَكَرَ قولَ اللهِ عز وجل: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ [النساء/٢٥] ولم

يفسره.

والتَّئَتُ في اللغة: المَشَقَّةُ الشديدة، يقال: أَكْمَتْ عَثُوثٌ: إِذَا كَانَتْ شَاقَّةً، قاله الزُّجَاجُ؛ قال المبرِّد: اله: - ههنا: الهلاك، المعنى: ذلك لمن خاف أن تحمله الشهوة على مُوَاقَعَةِ الزنى فَيَهْلِكَ في ذلك بالحدِّ في الدنيا والإثم العظيم في الآخرة؛ وقيل: معناه: أَن يَعْشَقَ الْأُمَّةَ، وليس في الآية ذِكْرُ الْعِشْقِ وَلَكِنْ ذَا الْعِشْقِ يَلْقَى عَنَتًا، وقال الفراء: هو الفجور ههنا.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٣ ص ٢٨٢.

قال الأزهرى: والآية نزلت فيمن لم يستطع طَوْلًا: أي فُضِّلَ مالٍ يَنْكِحَ به حُرَّةً، فله أن يَنْكِحَ أُمَّةً، ثم قال: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾، وهذا يدل على أن من لم يَخْشَ العنتَ لم يَجِلْ له أن يَنْكِحَ الأُمَّةَ؛ فإذا شَقَّ على الرجل الغُرْبَةُ وغلبته الشهوة ولم يجد ما يتزوج به حُرَّةً فله أن يَنْكِحَ أُمَّةً، لأن غَلَبَةَ الشهوة واجتماع الماء في الصُّلْبِ ربما أدَّى إلى العلة الصعبة التي تكون سببًا للموت، والله أعلم.

[باب التعريض بالخطبة^(١)]

وقول الشاعر: [الطويل]

كَذَبْتُ لَقَدْ أَضْبِي عَلَى الْمَرْءِ عِرْسَهُ وَأَمْنَعُ عِرْسِي أَنْ يُزْنَ بِهَا الْخَالِي
أي: أحملها على أن تصبوا إلي وتميل إلى هواي، وعِرْسُهُ: امرأته، أن يُزْنَ بها الخالي: أي يُهَيِّمَ بها الرجل العزْبُ، يقال: أَرْزَنْتُهُ بشيء: أي أَتَهَمَّتُهُ.

[باب النهي أن يَخْطُبَ الرجلُ على خِطْبَةِ أَخِيهِ^(٢)]

وقوله: «أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَرْفَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ»^(٣)، وَرُويَ في حديث آخر أن النبي ﷺ أوصى رجلاً في أهله فقال: «أَنْفِقْ عَلَى أَهْلِكَ مِنْ طَوْلِكَ، وَلَا تَرْفَعْ عَصَاكَ عَنْ أَهْلِكَ»^(٤).

قال أبو عبيد: لم يُردِ العصا التي يَضْرِبُ بها ولا أَمَرَ أَحَدًا بذلك، وإنما تقدم إليه بمنعها عن الفساد؛ ويقال للرجل - إذا كان رفيقًا حسن السياسة لِمَا وَلِي -: إِنَّهُ لَلْكَيْنُ الْعَصَا، وأنشد: [الطويل]

عَلَيْهِ شَرِيبٌ وَادِعٌ لَكِنَّ الْعَصَا يُسَاجِلُهَا جُمَاتِهِ وَتُسَاجِلُهُ

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٨٧.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٨٨.

(٣) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن فاطمة بنت قيس.

(٤) رواه أحمد عن معاذ بن جبل.

والعصا توضع موضع الاجتماع والامتلاف، ومنه قيل للخوارج: شَقُوا عصا المسلمين، أي فرقوا جماعتَهُمْ؛ ويقال للرجل إذا اطمأن وأقام بالمكان: قد ألقى عصاه. وأما قول النبي ﷺ لفاطمة في أبي جهم خاطبها: «لَا يَزِفُغُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِي» فمعناه: أنه شديدٌ على أهله، خَشِئُ الجانب في معاشرتهن، مُسْتَقْصِرٌ عليهنَّ في باب الغيرة، والله أعلم.

[إتيان النساء في أدبارهن^(١)]

ذكر الشافعي عن النبي ﷺ أن رجلاً سأل عن إتيان النساء، فقال: «في أي الخُرَزَيْنِ؟» أو «في أي الخُصْفَيْنِ؟» وقد رُوِيَ: «في أي الخُرَزَتَيْنِ»^(٢)؟ أراد بِخُرَزَتَيْهَا: مَسَلَكَيْهَا، وأصل الخُرْبة: غُرْوةُ العزادة، شَبَّةُ الثَّقَبِ بها، وأما الخُرْزَةُ: فهو الثَّقَبُ الذي يَنْقُبُهُ الْخَرَّازُ بِسِرَّادِهِ لِخُرْزَةٍ، كَتَى به عن المَاتَى؛ وكذلك الْخُصْفَتَانِ مِنْ قَوْلِكَ: خَصَفْتُ الْجِلْدَ عَلَى الْجِلْدِ: إِذَا خَرَزْتَهُ عَلَيْهِ مُطَارِقًا، وَالسَّرَادُ يُقَالُ لَهُ: الْمَخْصَفُ.

[الشِّغَارُ^(٣)]

وَالشِّغَارُ: أَنْ يُنَكِّحَ الرَّجُلُ رَجُلًا حُرْمَتَهُ الَّتِي يَلِي أَمْرَهَا عَلَى أَنْ يُنَكِّحَهُ الْآخَرُ حُرْمَتَهُ لَهُ. وَأَخْبَرَنِي أَبُو الْفَضْلِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى أَنَّ أَصْلَهُ مِنْ: شَغَرَ الْكَلْبَ بِرَجْلِهِ، إِذَا رَفَعَ رِجْلَهُ فَبَالَ، مَعْنَاهُ: أَي رَفَعَتْ لَهُ رِجْلِي عَمَّا أَرَادَ فَأَعْطَيْتُهُ إِيَّاهُ وَرَفَعَ رِجْلَهُ عَمَّا أَرَدْتُ فَأَعْطَانِيهِ؛ وَحَكَى الْأَصْمَعِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ إِذَا سَعَلْتُ عَنْ حَرْفٍ فَأَخْطَأْتُ فِيهِ لَوْ ضُرِبْتُ بِسَوْطٍ كَانَ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْهُ، حَتَّى إِذَا كَثُرَ عَلَيَّ شَغَرْتُ بِرِجْلِي: أَي رَفَعْتُ رِجْلِي عَنْهُ وَتَرَكْتُهُ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٩٣.

(٢) انظر النهاية لابن الأثير ج ٢، ص / ١٨. ورواه الشافعي عن محمد بن علي بن شافع عن عبد الله بن علي بن السائب عن عمرو بن أحيحة بن الجلاح عن خزيمة بن ثابت.

(٣) زيادة من مختصر المزني ج ٣، ص ٢٩٤.

[نكاح الممتعة والمحلل^(١)]

والمتمتع في النكاح المنهي عنه سميت: متمتعاً لانتفاع المرأة بما يعطيها الرجل وانتفاعه منها بقضاء حاجته وشهوته.

وتأول بعض الروافض قول الله عز وجل: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ [النساء/٢٤] أنه في المتمتع التي أجمع أهل العلم على تحريمها؛ ومعنى قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾: فما تكسبتموه منهن على الشريطة التي جرت في الآية آية الإحصان: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُخَصَّيْنَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ [النساء/٢٤] أي: عاقدين التزويج، فما استمتعتم به منهن، أي: فما انتفعتن به منهن على عقد التزويج الذي جرى ذكره، فآتوهنَّ أجورهنَّ: أي مهرهنَّ. فإن استمتع بالدخول بها أتم لها المهر، وإن استمتع بالعقد آتاها نصف المهر؛ وكل ما انتفع به من شيء فهو متاع، قال الله عز وجل: ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ [البقرة/٢٣٦]: أي أعطوهن ما ينتفعن به.

[الصيب في المنكوحه^(٢)]

وروى الشافعي بإسناد له عن ابن عباس أنه قال: وأزبغ لا يجزئ في النكاح إلا أن تُسمى: الجُنُونُ وَالْجَذَامُ وَالْبَرَصُ وَالْقَرْنُ. ورواه غيره^(٣): وأزبغ لا يجزئ في بيع ولا نكاح إلا أن تُسمى: البَرَصَاءُ وَالْمَجْنُونَةُ وَالْمَجْدُومَةُ وَالْعَقْلَاءُ. قال شمر: قال ابن الأعرابي: العقل: نبات لحم ينبث في قُبُلِ المرأة، وهو القَرْنُ، وأنشد: [البسيط]

مَا فِي الدَّوَائِرِ مِنْ رِجْلَيْ مَنْ عَقَلٍ عِنْدَ الرَّهَائِ وَمَا أَكْوَى مِنَ الْعَقْلِ
والدوائر: عيوب تكون بالبهايم، ثم كأن هذا القائل تكلم عن لسان البهائم. قال أبو عمرو الشيباني: والقَرْنُ في الناقة: مثل العقل في المرأة، والعقلاء والقرناء واحد، والعقل:

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٢.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٥.

(٣) عن ابن عباس أيضاً، انظر النهاية ج ٣، ص ٢٦٤.

شئ مدور يخرج من الفرج؛ قال: والعقل لا يكون في الأبكار، إنما يصيب المرأة بعد ما تلد.

قال الشافعي: والفرق هو المانع للجماع.

وأما العقل فهو من: العقل، وهو: اللحم الزائد في الفرج حتى يزويق فلا ينفذ فيه الذكر، وهي: الرثقاء أيضاً، وهي: المتلاصقة؛ وأصل العقل: شحم خضيتي الكرش وما حوله، قال بشر بن أبي خازم يصف رجلاً بالسمن ويذمه: [الطويل]
جزيرُ القفا شبعان يربض حجرةً حديث الخصاص وإرم العقل مغبر
شبهه بتيس قد جز قفاه لسمينه وترك عليه شعز سائر جسده، والمغبر: الذي ترك عليه شعره سنوات. وقال بعضهم: العقل: ورم يكون في اللحم التي تكون بين مسلكي المرأة، يتضيق عنها فزجها حتى لا ينفذ فيه الذكر.

قال الشافعي: والجنون والخبل لا يكون معهما تأدية حق.

وروي ثعلب عن سلمة عن الفراء أنه قال: الخبل: الجن، والخبل: الجنون، والخبل: جودة الحمق بلا جنون، مثقل في جميعه: الخبل.

والعنين سمي: عنيًا لأن ذكره يعن - أي يعترض - إذاً: إيلاجه، والعن: الاعتراض، يقال: عن الرجل عن امرأته. وقال أبو الهيثم، أفادنيه عنه المنذري: سمي العنين: عنيًا، لأنه يعن لقبيل المرأة من عن يمينه وشماله فلا يقصده؛ قال: ويقال: عن لي الرجل يعن: إذا اعترض لك من أحد جانبيك - عن يمينك وعن شمالك - بمكروه، يقال: عن له يعن عنيًا وعنيًا، والعن: المصدر، والعن: اسم الموضع الذي يعن فيه العان. وسمي العنان من اللجام: عنيًا، لأنه يعترضه من ناحيتيه ولا يدخل فيه منه شيء.

والمعجوب: الذي قد حبب ذكره: أي قطع من أصله، والمعصوب: الذي يشد باليد حتى يسقط؛ والمسلول: الذي سل أنثياه، فإذا رُضت أنثياه فهو: مؤجوة، وهو: الرجاء - ممدود - فإذا نزع الخصيتان نزعاً فهو: خصي ونصي.

[الإحصان الذي به يُرجم مَنْ زنى] (١)

قال الشافعي: إذا أصاب السحرُ البالغُ امرأته، أو أصيبت الحرة البالغة بنكاح، فهو: إحصان في الإسلام والشرك.

قال أبو منصور: وأصل الإحصان: المنع، يقال حُصِنَت المرأة فهي حاصِرٌ وحَصَانٌ، وأُحْصِنَتْ فَرْجُهَا ونَفْسُهَا، فهي مُحْصِنَةٌ: إذا منعت نفسها من الفجور؛ وحُصِنَتُ الشئ وأُحْصِنَتْ: إذا مَنَعَتْهُ، ومَدِينَةٌ حَصِينَةٌ: أي ممنوعة، ودِزَع حَصِينَةٌ: لا يَنْكِي فيها السلاح. ويقال للمرأة ذات الزوج: مُحْصِنَةٌ، لأن زوجها قد أحصنها، وللعفيفة: مُحْصِنَةٌ، لأن عِفَّتْهَا قد أُحْصِنَتْهَا عن الفجور، ويقال للحرة: مُحْصِنَةٌ، لأن حرمتها منعتها عن البغاء الذي تُقَدِّمُ عليه البغي، وهي الأمة الفاجرة؛ وقولُ الله عز وجل: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ [المائدة/٥]: أي متزوجين غير زناة، وقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء/٢٤]: من ذوات الأزواج، وهن: العفاف، ومن قرأ: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ بكسر الصاد ذهب إلى أنهن أَسْلَمْنَ فَحُصِّنَ قُرُوجُهُنَّ.

[صَدَاقُ ما يَزِيدُ بِبَذْنِهِ وَيَنْقُصُ] (٢)

وقال الشافعي رحمه الله: فإن أصدقَ امرأةً نَخْلًا وَسَلَمَةً إليها، ثم طَلَّقَهَا قَبْلَ الدخول بها والنخل مُطْلَعَةٌ، فأراد أخذَ يَصْفِهَا بِالطَّلَعِ، لم يكن له ذلك؛ فإن شاءت المرأة أن تدفع إليه يَصْفَ النخل لم يكن له إلا ذلك، إلا أن تُزَوَّلَ النخيلُ وتَصِيرَ قِخَامًا فلا يلزمه أخذُها.

معنى قوله: تُزَوَّلُ: أي تصير طَوَالًا، يقال للنخلة إذا طالت جدًا وذلك عند هرمها: رَقْلَةٌ، وجمعها: رَقْلٌ ورِقَالٌ، وهي: الصَّوَادِي والسَّحْقُ والطَّرِيقُ، واحدا: صَادِيَّةٌ وسَحْقٌ وطَّرِيقَةٌ؛ قال كُثَيْبٌ: [الخفيف]

حَزِيئَتُ لي بِحَزْمِ فَيْدَةٍ تُحْدِي كَالْيَهُودِيِّ مِنْ نَطَاةِ الرِّقَالِ

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ١٥.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ١٩.

حُزِيَتْ: يعني الظُّلْعُن: أي رُفِعَ شخوصُها، وقوله: كاليهودي: أي كنخل اليهودي الرِّقَالِ من نخيل نَطَأة، وهي: عَيْنٌ بِخَيْرٍ عليها نخيلٌ؛ وقوله: وتصير قحامًا، يعني: النخل، أي تَكْبَرُ فِي ٢ قِلْ سَعْفُهَا وَيَدِقُ أَسْفَلُهَا، وَالْقَحْمُ: الشيخ الكبير.

قال: ولو جَعَلَ الزَّوْجُ ثَمَرَ النَّخْلِ فِي قَوَارِيرَ وَجَعَلَ عَلَيْهَا صَقْرًا مِنْ صَقَرِ نَخْلِهَا، كَانَ لَهُ أَخْذُهُ وَلَزَعُهُ مِنَ الْقَوَارِيرِ.

وَالصَّقْرُ: مَا سَالَ مِنَ الزُّطْبِ نَيْقًا كَالْعَسَلِ، يُصَبُّ عَلَى الثَّمَرِ الْجَدِيدِ يَجْعَلُ فِي الْقَوَارِيرِ، يَتَرَى بِذَلِكَ الصَّقْرَ وَيَشْتَدُّ بِحَلَاوَتِهِ.

وَأَمَّا الزُّطْبُ: فَهُوَ الدُّبْسُ الْمَطْبُوخُ بِالنَّارِ.

[باب التفويض] (١)

وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ الْبَالِغَةَ الثَّيِّبَ الْمَالِكَةَ لِأَمْرٍ بِرِضَاهَا بِغَيْرِ مَهْرٍ، فَهُوَ: التَّفْوِيضُ، سَمِّيَ: تَفْوِيضًا لِأَنَّ الْمَرْأَةَ قَوَّضَتْ أَمْرَهَا إِلَيْهِ وَأَجَازَتْ فِعْلَهُ.

[تفسير مهر مثلها] (٢)

وقوله في مهر المرأة: يُنْظَرُ إِلَى جَمَالِهَا وَصَرَاحَتِهَا.

صَرَاحَةُ نَسَبِهَا: أَنْ تَكُونَ عَرَبِيَّةً خَالِصَةً لَا هُجْنَةً فِيهَا وَلَا إِقْرَافًا. فَالصَّرِيحُ: ابْنُ عَرَبِيٍّ، وَالْهَجِينُ: الَّذِي وَلَدَتْهُ أُمَةٌ وَأَبُوهُ عَرَبِيٌّ، وَالْفَلَنْقَسُ: الَّذِي أَبُوهُ مَوْلى وَأُمُّهُ عَرَبِيَّةٌ، وَهَذَا قَوْلُ شَمْرٍ، وَرَدَّ عَلَيْهِ أَبُو الْهَيْثَمِ فَقَالَ: الْفَلَنْقَسُ: الَّذِي أَبُوهُ عَرَبِيٌّ وَجَدَّتَاهُ مِنْ قَيْلِ أَبِيهِ وَأُمُّهُ أَمَتَانِ؛ وَالْمُدْرَعُ: الَّذِي أُمُّهُ أَشْرَفُ مِنْ أَبِيهِ، وَالْمُقْرِفُ: الَّذِي دَانِي الْهُجْنَةَ مِنْ قَيْلِ أَبِيهِ.

وقول الله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَغْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة/٢٣٧].

نَزَلَتْ فِي الْمَرْأَةِ تُطَلِّقُ قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا، فَلَهَا نِصْفُ مَا سَمِيَ لَهَا الزَّوْجُ مِنْ

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٢٨.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٣٠.

الصَّدَاق، إلا أن يعفون - يعني النساء - أي يَتَفَضَّلْنَ فيَتَزَوَّجْنَ للأزواج النصف الذي وجب لهن، أو يعفو الزوج: أي يتفضل فيُتِمُّ للمرأة جميع الصداق تطوعاً؛ وكُلُّ ما تطوعت به متفضلاً: فهو عَفْوٌ - يستوي فعل جماعة النساء وجماعة الرجال في «يَعْفُونَ»، فتقول للنساء: يَعْفُونَ، وللرجال: يَغْفُونَ - والأصل في الرجال: يَغْفُؤُونَ، فحذفت إحدى الواوَيْنِ استيفالاً للجمع بينهما.

باب الحكم في

الدخول وإغلاق الباب وإرخاء الستر^(١)

[قال]: وإن كانت المرأة يَضُوءاً فامتنعت من الدخول على الزوج....

أي: كانت مهزولة قليلة اللحم.

قال: ولو أفضاها فلم تلتئم فعليه ديتها.

أفضاها: أي صير مسلكيها شيئاً واحداً حتى التقيا، وهي: المُفَضَّاةُ والشَّرِيمُ والأَثُومُ.

وقوله: لم تلتئم....

أي: لم تَبْرَأَ ولم تلتئم.

وقوله: حتى تبرأ براءاً إن عاد لم ينكأها....

أي: لم يفرخها، يقال: نَكَأْتُ الْقَرْحَةَ: إذا قَرَفْتُهَا حتى تستقير، ومنه قوله:

[الطويل]

أَلَا إِنَّ نَكَأَ الْقَرْحِ بِالْقَرْحِ أَوْجَعُ

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٣٦.

[الوليمة والنثر]^(١)

قال: الوليمة التي تُعرَفُ: طعامُ الغُرسِ، ثم قال: وكلُّ دعوة على إِملاكٍ أو يَفاسٍ أو خِتانٍ أو حادثٍ سرورٍ ودُعِي إليها الناس: فاسمُ الوليمة يقع عليها.

قال أبو عبيد: سمعت أبا زيد يقول: سمي الطعام الذي يُصنع عند الغُرس: الوليمة. وحكى ثعلب عن ابن الأعرابي قال: أَوَّلَمَ الرجلُ: إذا اجتمع عَقْلُهُ وَخَلْقُهُ، قال: وأصلُ الوَلَمَةِ: تمامُ الشيء واجتماعه، قال: ويقال للقيد: وَلَمٌ؛ قال أبو منصور: فسمي طعام الغُرس: وليمة، لاجتماع الرجل وامرأته.

وأخبرني المنذري عن ثعلب عن سَلَمَةَ عن الفراء قال: الخُرسُ: طعام الولادة، والذي يُسَوَّى لِلنِّسَاءِ نَفْسِهَا: خُوسَةٌ، والعَقِيقَةُ للصبى، والعَذِيرَةُ للختان، والشَّنْدَاخِي: طعام البناء، وكل طعام صنع لدعوة فهو مَأْدُبَةٌ، والثَّقِيقَةُ: طعامُ القادم من السفر، قال أبو زيد: الثَّقِيقَةُ: طعام الإِملاك، والإِملاك: التزويج، يقال: أَمَلَكْنَا فلاناً: أي زَوَّجْنَاهُ، فَمَلَكٌ: أي تزوج.

[باب نُشُوز المرأة على الرجل]^(٢)

والنُّشُوز: كراهةُ أحدِ الزوجين معاشرَةَ صاحبه، يقال: نَشَزَتِ المرأةُ وَنَشَصَتْ، وَنَشَزَ الرجلُ وَنَشَصَ، مأخوذ من النُّشْر: وهو ما ارتفع من الأرض.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَهْجُزُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ [النساء/٣٤].

أي: في النوم معهن، فإنهن إن كُنَّ يُخَيَّنُ أزواجهن شَقَّ عليهن الهجرانُ في المَضَاجِعِ، وإن كُنَّ مُبْغِضَاتٍ لأزواجهن وَأَفْقَهُنَّ ذلك فكان ذلك دليلاً على نُشُوزهن.

وقوله: ذَيَّرَ النساءَ على أزواجهن.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٣٩.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٤ ص ٤٦.

أي: اجترأَن عليهن فأظهرن العصيانَ لهن، وقال عبيدُ بن الأبرص: [الكامل]
وَلَقَدْ أَتَانَا عَنْ تَمِيمٍ أَنَّهُمْ ذَكَّرُوا لِقَتْلَى عَامِرٍ وَتَغَضُّبُوا
وَالشُّقَاقَ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ: مُخَالَفَةُ كُلِّ مِنْهُمَا صَاحِبَتَهُ، مَأْخُوذٌ مِنَ: الشُّقِّ، وَهُوَ
النَّاحِيَةُ، كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قَدْ صَارَ فِي نَاحِيَةٍ، وَقِيلَ لِلْعِدَاوَةِ: شِقَاقٌ لِهَذَا الْمَعْنَى.

[كتاب الخُلْع] (١)

قال أبو منصور الأزهري: وسمى الله تعالى الخُلْعَ في القرآن: افتداءً، وما
تُفْتَدَى به المرأةُ من مالها: فِدْيَةٌ. يقال: فَدَيْتُ فُلَانًا بِأَبِي وَأُمِّي، وَفَدَيْتُهُ بِمَالِي، قال الله
عز وجل: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَنْحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصافات/١٠٧]؛ وَفَادَيْتُ الْأَسِيرَ - بِالْأَلْفِ - إِذَا
دَفَعْتَ أَسِيرًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَخَذْتَ أَسِيرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَفَدَيْتُهُ بِمَالِي: أَيِ اشْتَرَيْتُهُ
وَوَخَّلَصْتُهُ. وَإِنَّمَا قَالَتِ الْعَرَبُ فِي افْتِدَاءِ الْمَرْأَةِ مِنْ زَوْجِهَا بِمَالِهَا: اخْتَلَعَتْ اخْتِلَاعًا، وَقَدْ
خَلَعَهَا زَوْجُهَا، لِأَنَّ الْمَرْأَةَ جُعِلَتْ لِبَاسًا لِرِجُلِهَا وَالزَّوْجُ لِبَاسًا لَهَا، وَمِنْ ذَلِكَ يَقُولُ
الرَّجُلُ لِلْمَرْأَةِ: شَاعِرِنِي أَيِ بَاشِرِنِي حَتَّى يَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مَنَا شِعَارًا لِصَاحِبِهِ،
وَالشُّعَارُ: الثَّوبُ الَّذِي يَلْبَسُ الْجَسَدَ، قَالَ اللَّهُ عز وجل: ﴿هَٰؤُلَاءِ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ
لَّهُنَّ﴾ [البقرة/١٨٧]؛ فَإِذَا فَارَقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ عَلَى عَوَضٍ يَصِلُ إِلَيْهِ مِنْهَا، فَكَأَنَّهُ خَالَعٌ
لِلْبَاسِهَا عَنْ لِبَاسِهِ، أَيِ بَدَنِهَا عَنْ بَدَنِهِ، فَسَمِيَ خُلْعًا لِهَذَا الْمَعْنَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَإِذَا قَالَتْ: أَبَيْتِي...

معناه: اقْطَعْنِي مِنْكَ. وَالبَيْتُ: الْقَطْعُ، يُقَالُ: طَلَّقَهَا فَبَيْتُ طَلَّاقَهَا، وَقَدْ تَبَيَّنَتْهَا
الوَاحِدَةُ وَالثَّلَاثُ، إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ «الْبَيْتَةِ»: الثَّلَاثُ، لِأَنَّهُ الْقَطْعُ الَّذِي لَا رِفَاءَ لَهُ وَلَا رِفْعَ،
وَالوَاحِدَةُ تَبَيَّنَتْ بَانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ.

وقوله: أَبَيْتِي، أَيِ اجْعَلْنِي بَائِئَةً مِنْكَ مُفَارِقَةً لَكَ بِالطَّلَاقِ.

ومعنى قوله: بَارِئْتِي: أَيِ ابْرَأْ مِنِّْي وَأَبْرَأْ مِنْكَ فَلَا يَكُونُ بَيْنَنَا عِصْمَةٌ نِكَاحٍ.

ويقال: رِيَمَتِ الْأُمُّ الْوَلَدَ فَذَرَتْ عَلَيْهِ: أَيِ عَطَفَتْ فَزَلَّ لَبْثُهَا، وَرِيَمَ الْوَلَدُ أُمَّهُ:

إذا أَلِفَهَا، وهو الرِّأْم والرِّئْمَان؛ واشْتَمَرَ الولدُ لَبَنَ أمه: إذا نَجَعَ فيه لَبَنُهَا فَصَلَّحَ حاله عليه.

[باب ما يقع به الطلاق من الكلام] (١)

والسَّرَاحُ: اسمٌ وُضِعَ موضعَ المصدر، قال الله عز وجل: ﴿وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ [الأحزاب/٤٩]: أي أرسلوهن مُخَلَّياتٍ فَيَسْرَحْنَ سُرُوحًا. ويقال: سَرَحْتُ الماشيةَ بالغداة، أَسْرَحْتُهَا سَرْحًا، فَسَرَحْتُ: إذا أرسلتها ترعى، قال الله عز وجل: ﴿حِينَ تَرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [النحل/٦]؛ والسَّرُوحُ: ما رعى من المال، وهي السَّارِحَةُ.

[و] يقال: طَلَّقْتُ المرأةَ فَطَلَّقْتُ، وَأَطَلَّقْتُ الناقةَ من العقالِ فَطَلَّقْتُ، هذا: الكلامُ الجيد؛ ويجوز طَلَّقْتُ في الطلاق والأجود: طَلَّقْتُ، ومن طَلَّقْتُ وهو وجع الولادة: طَلَّقْتُ طَلْقًا. وَطَلَّقْتُ البلادَ: إذا تركتها، قال الشاعر: [الطويل]
مُرَاجِعُ نَجْدٍ بَعْدَ فِرْكَ وَبَغْضَةٍ مُطَلَّقُ بُضْرَى أَشَعْتُ الرُّأْسَ جَافِلُهُ
يقال: جَفَلَ رَأْسُهُ: إذا شَعِبَ وتفرق وانتشر شَعْرُهُ.

وَوَحَلِيَّةٌ: من كِنَايَاتِ الطلاق، ومعناها: أنها خَلَّتْ منه وخلا منها، فهي خَلِيَّةٌ: فَعِيلَةٌ بمعنى فاعلة؛ ويقال: خَلَا الرجلُ على بعض الطعام: إذا اقتصر عليه، وخَلَا عليه الطعامُ، وقال الراعي يصف ناقة: [الوافر]

رَعَتْهُ أَشْهُرًا وَخَلَا عَلَيْهَا فَطَارَ النَّيُّ فِيهَا وَاشْتَفَارَا
أي: اكتنزَ، مأخوذ من قولك: أَغْرَثَ الحَبْلَ: إذا شَدَذْتَ قَتْلُهُ، فاستغار: أي اشتدت غَارَتُهُ.

ومعنى: بَرِيَّةٌ: أنها بَرِثَتْ منه وبرىء منها.

وإذا قال لها: أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٧٢.

فمعناه: أنها ممنوعة منه، و«حرام» في الأصل مصدر، فلذلك وُضِعَ موضع: «مُحَرَّمَةً»، كما يقال: رجلٌ حرام: أي مُحَرَّم.

«وَأَنْتِ بَائِنٌ» - بغير هاء، كما قالوا: طالق - أي: بِنْتُ مني وفارقتني، والبَيْنُ: الفراق.

وقوله: البَتَّةُ بِدَعَةٍ فَدَيْتُوهُ.

قال شمر: دَيْتُوهُ: أي مَلَكُوهُ أمره، من قولك: دَيْتُهُ: أي ملكته أمره؛ وقال الحطيئة يهجو أمه: [الوافر]

لَقَدْ دُئِنْتَ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى تَرَكْتَهُمْ أَذَقُ مِنَ الطَّحِينَ
يعني: مُلَكْتَ. ويقال: معنى قوله: دَيْتُوهُ: أي قَلَدُوهُ أمر دينه، والأول أصح.

وقولهم: حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ.

كان أهل الجاهلية يطلِّقون بها ويقولهم: اذهبي فلا أُنْذَهُ سَرْبِكَ. فأما قولهم: حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ، فأصله: أن يُفْسِحَ خِطَاءَهُ عن أنفه ويُلْقَى طرفُ الخِطَامِ على غَارِبِهِ: وهو مقدَّم سنام البعير، ويسبَّب في المرعى، لأنه إذا ترك مخطوئًا لم يَهْتَأَ المرتع؛ وأما قولهم: اذهبي فلا أُنْذَهُ سَرْبِكَ،

فالنُّذَةُ: الرجز والنهي، والسَرْب: ما رُعي من المال، يقول: لا أَرعى إِبْلِكَ ولا أَرُدُّهَا عن مَرْتَعِ تَرِيدِهِ، لأنك لست لي بزوج، فاذهبي مع مالك حيث شئت.

قال الشافعي في كتاب الرجعة: إذا قال لامرأته: أَفْلَحِي واستفْلِحِي واغْزَبِي واشْزَبِي، يريد به طلاقًا، كان طلاقًا.

ومعنى: أَفْلَحِي واستفْلِحِي، أي: فُوزِي بأمرِك واستبْدَيْ بأمرِك فقد مَلَكْتَ نفسك، ومعنى اغْزَبِي: أي: تباغدي. ومعنى اشْزَبِي ودُوقِي: هما حِرْفَانِ يُوضَعَانِ موضعَ المَسَاءَةِ والتبكي، قال الله عز وجل: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان/٤٩]؛ وأنشدني بعض مشايخنا عن حوَمَلَةَ أن الشافعي أنشده: [السريع]

اشْزَبَ بِكَأْسٍ كُنْتَ تَشْقِي بِهَا أَمْرَ فِي الْحَلْقِ مِنَ الْعَلَقِ

قال الشافعي: ولو قال لها: اسقيني أو أطعمني أو زوديني، لم يكن طلاقاً وإن أراد به الطلاق، لأنه لا يشبه الطلاق.

قال الشافعي: ولو قال: أنت طالق إذا لم أطلقك أو متى ما لم أطلقك، فسكت مدةً يمكنه فيها الطلاق طلقاً؛ ولو كان قال: إن لم أطلقك، لم يحنث، حتى إنه لا يطلقها إلا بموته أو بموتها.

ومعنى إذ في كلام العرب: وقت لِمَا مضى، وإذا: لما يُستقبل، وربما وضع إذا موضع إذ وإذ موضع إذا، لمقاربة ما بينهما؛ وأما إن: فهي كلمة مجازاة محضة، ويمتد أمرها وتقتضي الشرط، فلذلك فرق بين إذ وإن.

وقال أبو يوسف ومحمد مثل قوله في: إذا، ووافقه أبو حنيفة في: إن فجعله ممدوداً، وقال: إن عني بإذ: إن، فالقول قوله.

وسأل البردعي ثعلباً فقال: إذا قال لامرأته: إن دخلت الدار إن كلمت أخاك فأنت طالق، متى تطلق؟ قال: إذا فعلتُهما جميعاً، قال: لِمَ؟ قال: لأنه جاء بشرطين. قال له: فإذا قال لها: أنت طالق إن احمرَّ البشر؟ قال: هذه مسألة مُحالٍ لأن البسر لا بد أن يحمرَّ فالشرط باطل؛ قال: فإذا قال: أنت طالق إذا احمرَّ البسر؟ قال: هذا شرط صحيح، تطلق إذا احمرَّ البسر - قال أبو منصور: ففرق ثعلب بين «إن» و«إذا» كما ترى.

[مُخْتَصَرٌ مِنَ الرَّجْعَةِ] (١)

قال الشافعي: قال الله عز وجل في المطلقات: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [الطلاق/٢] الآية، وقال عز من قائل: ﴿فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَغْضُبُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة/٢٣٢]؛ قال: فدل سياق الكلامين على افتراق البلوغين، فأحدهما: مقاربة بلوغ الأجل، فله إمساكها أو تركها فتُسرح بالطلاق المتقدم.... قال: والبلوغ الآخر: انقضاء الأجل.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٨٧.

وَرَدَّ بَعْضُ النَّاسِ هَذَا عَلَيْهِ فَقَالَ: مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ [البقرة/٢٣١]: أَيِ أَمْسِكُوهُنَّ بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ، ﴿أَوْ سَرَّحُوهُنَّ﴾: أَيِ اتْرَكُوهُنَّ مُسْرَحَاتٍ، وَأَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ لِلْبُلُوغِ مَعْنِيَانِ عَلَى مَا وَجَّهَهُمَا الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وَالَّذِي قَالَهُ الشَّافِعِيُّ صَحِيحٌ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: سَمِعْتُهُمْ يَقُولُونَ - وَهُمْ يَسِيرُونَ بِاللَّيْلِ -: سِيرُوا فَقَدْ أَصْبَحْتُمْ، وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الصُّبْحِ وَانْفِجَارِهِ تَوْنٌ بَائِنٌ، وَمَعْنَاهُ: قَارِبْتُمْ انْفِجَارَهُ؛ وَمِنْ هَذَا قَوْلُ الشُّعَاخِ يَصِفُ نَاقَةً وَكَلَالَهَا: [الطويل]

وَتَشْكُو بِعَيْنٍ مَا أَكَلَتْ رِكَابَهَا وَقِيلَ الْمُتَادِي: أَصْبَحَ الْقَوْمُ، أَذِلَّجِي فَأَمَرْتُهُم بِالْإِدْلَاجِ - وَهُوَ سِيرُ اللَّيْلِ - وَهُوَ يَقُولُ: أَصْبَحَ الْقَوْمُ، وَمَعْنَاهُ: قَرَّبَ صَبَاحَهُمْ.

وَالرُّجْعَةُ - بَعْدَ الطَّلَاقِ - أَكْثَرُ مَا يُقَالُ بِالْكَسْرِ، وَالْفَتْحُ جَائِزٌ: رَجَعْتُ. وَيُقَالُ: جَاءَنِي رُجْعَةُ الْكِتَابِ وَرُجْعَانُهُ: أَيِ جَوَابِهِ، وَفُلَانٌ يُؤْمِنُ بِالرُّجْعَةِ - بِالْفَتْحِ لَا غَيْرَ - يَعْنِي: بِالرُّجُوعِ إِلَى الدُّنْيَا، وَيُقَالُ: بَاعَ فُلَانٌ لِبَلَّةً فَارْتَجَعَ مِنْهَا رُجْعَةً صَالِحَةً - بِالْكَسْرِ - أَيِ: اشْتَرَى غَيْرَ مَا بَاعَ؛ وَقَالَ الْاُتَّافِي: [المنسرح]

بِحُرَّةٍ جِلَادٌ مُعْطَفَاتٌ عَلَى الْ - أَوْزَقِي لَا رِجْعَةً وَلَا جَلَبٌ
أَيِ: لَيْسَتْ بِمَرْتَجِعَةٍ بَدَلُ لِبَلٍ أُخْرَى، وَلَا هِيَ مَجْلُوبَةٌ لِلْبَيْعِ.

[بَابُ الْمُطْلَقِ ثَلَاثًا] ^(١)

وَذَكَرَ الْحَدِيثُ: «حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَتَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ» ^(٢).

الْعُسَيْلَةُ: كِنَايَةٌ عَنْ لَذَاذَةِ الْجِمَاعِ، فَكُلُّ مَنْ جَامَعَ حَتَّى يَلْتَقِي الْخِتَانَانِ فَقَدْ ذَاقَ وَأَذَاقَ الْعُسَيْلَةَ. وَسَمِعْتُ أَبَا الْفَضْلِ يَحْكِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ: إِنَّمَا صَغُرَ الْعُسَيْلَةُ بِالْهَاءِ لِأَنَّهُ جَعَلَهَا قِطْعَةً مِنْهَا وَمِنْهُ، كَمَا يُقَالُ: كُنَّا فِي لَحْمَةٍ وَنَبِيذَةٍ وَعُسَيْلَةٍ، فَجَعَلَ الْبُضْعُ مِنْهُ وَمِنْهَا فِي حُلَاوَتِهِ وَلَذَاذَتِهِ - إِذَا التَّقِيَا - كَالْعَسَلِ؛ وَقَالَ غَيْرُهُ: أَنْتَ الْعُسَيْلَةُ لِأَنَّ الْعَسَلَ يَذُكَّرُ وَيُؤْنَثُ، وَهَذَا قَوْلُ الْقُتَيْبِيِّ، وَالْقَوْلُ مَا قَالَهُ ثَعْلَبُ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٤، ص ٩٢.

(٢) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة.

الإيلاء

والإيلاء مصدر آلى يؤلى إيلاءً: إذا حلف، وهي: الأليّة والإلوة والألوة والألوة. ومعنى التبرّص في الآية: الانتظار.

وظاهر الآية يدل على أن إيلاءه ألا يجامعها: لم يكن طلاقاً، وأنه جعل له انتظاراً تمام أربعة أشهر لا يطالب فيها بالقيء، فلم تُطَلّق المرأة ولم يُطَلّق الزوج ولا نوى طلاقاً ولم تملك أمرها، وقد جعل إلى زوجها عزيمة الطلاق ولما يُطَلّق.

والذي يقول: عزيمة الطلاق انقضاء أربعة أشهر من يوم آلى، فإن كانت النية طلاقاً دلّ عليها انقضاء أربعة أشهر، فينبغي أن تعتد من يوم آلى. وهذا خارج من اللسان وظاهر التنزيل.

ويقال: افتلّى وتألّى: إذا حلف، قال الله عز وجل: ﴿وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ [النور/٢٢]، وقال النبي ﷺ: «مَنْ يَتَأَلَّ عَلَى اللَّهِ يُكَذِّبُهُ»^(١)؛ فأتلّى: افتعل من الأليّة، وتألّى: تفعل منها.

والقيء: هو الرجوع إلى الجماع الذي حلف أن لا يفعله. والعزم على الطلاق: أن يغرّم عليه بقلبه فيمضي بلسانه، ولا يكون طلاقاً بالنية دون فعل اللسان أبداً.

الظهار

قول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [المجادلة/٣].

معنى: يَظَاهَرُونَ ويتظاهرون واحداً، إذ أدغمت التاء في الظاء فصيرتا: ظاء مشددة، فقيل: يَظَاهَرُونَ. وأصل الظَّهَار مأخوذ من الظُّهر، وخصّصوا الظهر دون البطن والفخذ والفرج - وهي أولى بالتحريم - لأن الظهر موضع الركوب، والمرأة مركوبة إذا

(١) انظر النهاية لابن الأثير، ج ١، ص ٦٢.

عُشِيَتْ؛ فكأنه إذا قال: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، أراد: رُكُوبُكِ لِلنِّكَاحِ حَرَامٌ عَلَيَّ كُرُكُوبِ أُمِّي لِلنِّكَاحِ، فَأَقَامَ الظَّهَرَ مَقَامَ الرُّكُوبِ لِأَنَّهُ مَرَكُوبٌ، وَأَقَامَ الرُّكُوبَ مَقَامَ النِّكَاحِ لِأَنَّ النَّايِخَ رَاكِبٌ، وَهَذَا مِنْ اسْتِعَارَاتِ الْعَرَبِ فِي كَلَامِهَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [المجادلة/٣] فَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي تَفْسِيرِهِ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ الظَّهَرَ كَانَ طَلَاقَ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَتَنَّهُوا فِي الْإِسْلَامِ عَنِ الطَّلَاقِ بِاللَّفْظِ الْجَاهِلِيِّ، وَأَوْجِبَ عَلَيْهِمُ الْكَفَّارَةَ إِنْ طَلَّقُوا بِالظَّهَارِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الظَّهَارِ، وَهَذَا حَسَنٌ وَكَلَامٌ مُسْتَقِيمٌ، وَلَكِنْ سِيَاقُ الْكَلَامِ يَدُلُّ عَلَى غَيْرِ هَذَا؛ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾، وَلَمْ يَقُلْ: وَالَّذِينَ كَانُوا يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ، وَمَعْنَى الْكَلَامِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -: وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَأَوْجِبَ الْكَفَّارَةَ بِالظَّهَارِ الْمُبْتَدِئِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْعَوْدِ لِمَا قَالُوا.

وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْعَوْدِ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِذَا جَامَعَ فَقَدْ عَادَ لِمَا حَرَّمَ وَعَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ؛ وَاللَّهُ تَعَالَى أَمَرَ بِالتَّكْفِيرِ قَبْلَ الْجَمَاعِ، فَهُوَ نَاقِصٌ لِمَا تَأَوَّلَ غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ فِيهِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْعَوْدُ لِمَا قَالَ غَيْرَ الْجَمَاعِ، وَهُوَ مَا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ: اللَّهُ مِنْ أَنْ الظَّهَارَ مِنَ الْمُظَاهِيرِ تَحْرِيمٌ بِالْقَوْلِ بِاللِّسَانِ، وَالْعَوْدُ لِمَا قَالَ إِمْسَاكِ الْمَرْأَةِ لِأَنَّهُ رَجُوعٌ إِلَى مَا حَرَّمَ بِالْقَوْلِ. وَيَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» وَإِلَى مَا قَالُوا: وَاحِدٌ، فَمَعْنَاهُ: الرَّجُوعُ إِلَى مَا قَالُوا مِنَ التَّحْرِيمِ بِالظَّهَارِ، بِأَنْ يُمْسِكَ الْمَرْأَةَ وَلَا يُطَلِّقَهَا، وَالتَّأْوِيلُ: الرَّجُوعُ إِلَى مَا حَرَّمُوا.

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ: إِنَّهُ إِذَا ظَاهَرَ لَمْ تَجِبِ الْكَفَّارَةُ حَتَّى يَقُولَ ثَانِيَةً: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، وَهَذَا قَوْلٌ مِنْ لَا يَعْرِفُ الْعَرَبِيَّةَ وَلَا يُعْرِجُ عَلَيْهِ.

وَفِيهِ قَوْلُ الْأَخْفَشِ: وَهُوَ أَنْ يُجْعَلَ ﴿لِمَا قَالُوا﴾ مِنْ صِلَةٍ ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾، وَالْمَعْنَى عِنْدَهُ: وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ لِمَا قَالُوا: أَيْ مِنْ أَجْلِ مَا قَالُوا، وَيُجْعَلُ ﴿لِمَا قَالُوا﴾ مَقْدَمًا مَعْنَاهُ التَّأْخِيرُ؛ وَهَذَا الْقَوْلُ جَائِزٌ فِي اللُّغَةِ، إِلَّا أَنْ فِيهِ اسْتِكْرَاهًا لِلتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ الَّذِي يَقَعُ فِيهِ.

وقوله عز وجل: ﴿فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾ [المجادلة/٣] فيه إضمار، أي: فعليهم تحرير رقة.

وكان الظهار من طلاق أهل الجاهلية، فأميز المسلمون بالآل يطلقوا نساءهم بهذا اللفظ، وأبيح لهم تخليتها باسم الطلاق والفراق والشرح، وأعلموا أن من طلق بلفظ الظهار في الإسلام فهو مُحَرَّمٌ لها بلا طلاق يقع عليها؛ فإن أتبع الظهار طلاقاً فقد طلق كما أمره الله ولا شيء عليه، وإن أمسكها ولم يطلقها لزمه لتحريمه إياها الكفارة، للإثم الذي ركبته في تحريمه إياها بلفظ الظهار المنهي عنه.

وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المجادلة/٣].

«الذين» رُفِعَ بالابتداء، وخبره: فعليهم تحرير رقة، ولم يُذكر «عليهم» لأن في الكلام دليلاً عليه، وقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾: كناية عن الجماع.

باب اللعان

قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاحَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ﴾ [النور/٦].

معناه: والذين يرمونهم بالزنى.

وقوله عز وجل: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ﴾ [النور/٦]

ويقرأ: ﴿أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ بالنصب. فمن رفع «أَرْبَعُ» فقوله «وَالَّذِينَ» ابتداءً و«أَرْبَعُ» خبر الابتداء الذي قبله وهو قوله: «فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ»، ويكونان معاً يشدان مَسَدَ خبر الابتداء الأول وهو قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ﴾؛ ومن نَصَبَ «أَرْبَعُ» فالمعنى: فعليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات بالله، وإن شئت قلت: إنه على معنى: والذي يدرأ عنهم العذاب أن يشهد أحدهم أربع شهادات بالله، ومعنى الشهادات: الأيمان.

وإنما قيل لهذا: لِعَانٍ، لِمَا عَقَبَ الْإِيمَانُ مِنَ اللَّعْنَةِ وَالْغَضَبِ إِنْ كَانَا كَاذِبَيْنِ، وَأَصْلُ اللَّعْنِ: الطُّرْدُ وَالْإِبْعَادُ؛ يُقَالُ: لَعَنَ اللَّهُ: أَيِ بَاعَدَهُ اللَّهُ، وَقَالَ الشَّامِيُّ: [الوافر]

دَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ مَقَامَ الذُّبِّ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ
أي الطريد المبعيد. والتَّعَنَ الرجلُ: إذا لَعَنَ نَفْسَهُ من تِلْقَاءِ نَفْسِهِ فقال: عليه لعنة الله
إن كان كاذبًا، والتَّلَاعُنُ واللَّعَانُ لا يكونان إلا من آثِنِينَ: يقال: لَاعَنَ امرأته لِعَانًا ومُلَاعَنَةً،
وقد تَلَاعَنَّا والتَّعَنَّا - بمعنى واحد، وقد لَاعَنَ الإمام بينهما قِتْلَاعَةً؛ ورجل لُعَنَةً: إذا كان يَلْعُنُ
النَّاسَ كثيرًا، ورجل لُعَنَةً - بسكون العين - إذا كان يلعنه الناس. وقول النبي ﷺ: «اتَّقُوا
الْمَلَاعِنَ»^(١): أي اتَّقُوا الطُّرُقَاتِ والقُعُودَ عليها للحَدَثِ، سميَتْ «مَلَاعِنَ» لِلْعَيْنِ المَارَّةِ من
قَعَدَ عليها وأحدثَ فيها.

قال الشافعي: وَأَصْمَتَتْ أُمَامَةً بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ.

أي: أصابتها سَكَنَةٌ أَثْقَلَتْ منها لسائها، وذلك الداء يقال له: السَّكَاتُ
والصُّمَاتُ.

وقوله ﷺ: «الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»^(٢).

معناه: الولد لصاحب الفراش، سَمِيَتْ المرأةُ: فِرَاشًا، لأن زوجها يَفْتَرِشُها
فتكونُ تَحْتَهُ وهو فوقها، كما يَفْتَرِشُ فِرَاشَهُ الذي يبيتُ عليه؛ وقول الله عز وجل:
﴿وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ [الواقعة/٣٤] أراد - والله أعلم - وذواتُ فُرُشٍ مرفوعة، والدليل
على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا * غُرُبًا أَتْرَابًا﴾
[الواقعة/٣٥، ٣٦، ٣٧] أراد: إنا أنشأنا ذواتِ الفُرُشِ المرفوعة التي تقدم ذكرها.

وقوله: «وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»: أي وللزاني الذي ليس بصاحب الفراش الخبيث، لا
شيء له في الولد؛ وليس معنى الحجر: الرَّجْمُ، إنما هو كقولهم: له التراب، أي
الخبيث، وكذلك قولهم: يَفِيهِ الكَنَكُ وَالْأَثَلُ. يقال: عَهَرَ فلانٌ بفلانته: إذا زنى بها،
والزانية يقال لها: الْعَيْهَرَةُ، وهي العَاهِرَةُ والمُعَاهِرَةُ والمُسَافِحَةُ والبَغِيَّةُ وَالْحَرِيعُ
وَالْمُومِسَةُ، كُلُّ هذا من أسماء الفاجرة.

وسَمِّيَ الرَّئِي: سِفَاحًا، لإباحة الزانيتين ما أَمِرا بتحصيله ومنعه، وتصييرهما إياه

(١) رواه أبو داود عن معاذ.

(٢) رواه البخاري ومسلم عن عائشة أم المؤمنين.

كالماء المسفوح والشيء المصبوب؛ ومن قال: إن الزنى سمي سِفَاحًا لِسَفْحِ الزانيين نطقتَيهما فقد أَبْطَلَ، لأن المتناكحين يَشْفَحَانِها كما يَشْفَحُها الزانيان، والقول الأول قول أحمد بن يحيى ثعلب.

وقوله: لَزِمَهُمْ أَلَّا يُجِيزُوا لِعَانَ الْأَعْمَىينِ الْبَيْخَقِينَ.

البَيْخَقِيُّ: الذي عَوِرت عينه حتى لا يظهر شيء من الحدة، وقد بَخِقَ يَبْخَقُ بَخَقًا فهو أَبْخَقُ، قال رؤبة: [الرجز]

وَمَا يَمَيِّنِيهِ عَوَاوِيرُ الْبَخَقِ

وقوله: إن جاءت به أَدْعِج....

الدَّعِجُ والدَّعْجَةُ: شدة سواد العين واللون، ورجلٌ أَدْعَجُ وامرأة دَعْجَاءُ.

وفي الحديث^(١): «إِنْ جَاءَتْ بِهِ أَثْيِجٌ عَمِشَ السَّاقِينَ فَهُوَ لَزُوجُهَا، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَوْزَقٌ جَفَدَا جُمَالِيًّا خَدَلَجَ السَّاقِينَ فَهُوَ لِلَّذِي رُمِيتَ بِهِ».

الْأَثْيِجُ: تصغيرُ الأَثْبَجِ وهو: النَّاتِيءُ الثَّبَجِ، والثَّبَجُ: ما بَيْنَ الكَاهِلِ وَوَسْطِ الظهرِ، وَالْحَمِشُ: الدقيقُ السَّاقِينَ. وَالْأَوْزَقُ: الذي لونه بين السوادِ والغُبرةِ، قال أبو عمرو وابنُ الأعرابي: الْأَوْزَقُ من كل شيء: الذي يَضْرِبُ لَوْنُهُ إِلَى السَّوَادِ، إِلَّا الْإِنْسَانَ، فَإِنَّ الْأَوْزَقَ: الْأَسْمَرُ من بني آدم، وَالْوُزْقَةُ: الشُّمْرَةُ. وَالْخَدَلَجُ: الغليظُ السَّاقِينَ. وَالْجُمَالِيُّ: الْعَظِيمُ الْخَلْقِ، شُبَّةٌ بِالْجَمَلِ، وَيُقَالُ: نَاقَةٌ جُمَالِيَّةٌ، إِذَا أَشْبَهَتْ الْفَحُولَ فِي عَظَمِ الْخَلْقِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَعَشَى يَصِفُ نَاقَةً: [المتقارب]

جُمَالِيَّةٌ تَقْتَلِي بِالرِّدَافِ إِذَا كَذَبَ الْإِيمَاتُ الْهَجِيرَا

وفي الحديث: «إِنْ جَاءَتْ بِهِ سَكَّالَةٌ وَخَرَّةٌ»^(٢).

الْوَحْرَةُ: من حشرات الأرض تُشْبِهُ الْحِرْبَاءَ، حمراء كالْعَطَاءَةِ، وبها شُبَّةٌ وَخَرُ الصُّدْرِ.

وقوله: أَخَذَرِي أَنْ تَبْثُوثِي بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ.

(١) رواه أبو داود عن ابن عباس، ورواه النسائي عن أنس.

(٢) أورده ابن الأثير في النهاية ج ٥، ص ١٦٠.

معناه: احذري أن تزجي بغضب من الله، وقال أبو عبيدة: بَاءَ فُلَانٌ بِذَنْبٍ: إذا احتمله وصار عليه؛ قال: ويكونُ بَاءَ بكذا: إذا أَقْرَبَهُ، قال الله عز وجل: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ [المائدة/٢٩].

يقال: زَنَأَ فِي الْجَبَلِ يَزْنَأُ زَنَاءً: إذا صَعِدَ فِيهِ، وقالت امرأة من العرب تُرْقِصُ بُنَيَّا لَهَا: [الرجز]

أَشْبَهُ أَبَا أُمِّكَ أَوْ أَشْبَهُ حَمَلٌ وَلَا تَكُونَنَّ كَهَلُوفٍ وَكَلْ-
يُضِيحُ فِي مَضْجَعِهِ قَدْ انْجَدَلَ وَاقِقَ إِلَى الْخَيْرَاتِ زَنَاءً فِي الْجَبَلِ
حَمَلٌ: اسم رجل، والهَلُوفُ: الرجل الجافي الخَلْقُ، والوَكَلُ: الضعيف؛ انْجَدَلَ:
سقط إلى الْجَدَالَةِ، وهي الأرض.

يقال: زَنَى يَزْنِي مِنَ الزَّنى، مقصور، وقد مدَّه بعض الشعراء؛ ويقال: زَنَأَ عَلَيْهِ: إذا ضيق عليه - مهموزة مثقلة - الزَّئَاءُ: الضيق، وربما تُرِكَ فِيهِ الهمزُ، وأنشد ابن الأعرابي:
[الرجز]

لَاهُمُ إِنَّ الْحَرِثَ بَنَ جَبَلَةً زَنَاءً عَلَى أَبِيهِ ثُمَّ قَتَلَهُ
وَزَكَبَ الشَّادِخَةَ الْمُحَجَّلَةَ

يعني: الفضيحة ذات الشهرة، أراد: زَنَأَ، فخفض الهمزة.

وقال العجلائي حين قذف امرأته: مَا قَرَبْتُهَا مَذَّ عَفَارِ النَّخْلِ.

وهو: إصلاح النخل وتلقيحها، وقد عَفَرُوا نَخْلَهُمْ يَغْفُرُونَ؛ قَرَبَ يَقْرُبُ، بكسر الماضي، قال الله عز وجل: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّنى﴾ [الإسراء/٣٢]، وأما قَرَبَ المكانَ يَقْرُبُ فبفتح الراء.

قال أبو منصور، في ما أَمَلَى لَهْنًا وَلَيْسَ مِنَ الْأَصْلِ:

قَرَبَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ يَقْرُبُهَا قَرَبًا وَقُرْبَانًا، وفي الماء: قَرَبَ الْمَاءُ يَقْرُبُ قَرَبًا، وفي القُرْبَةِ: قَرَبَ يَقْرُبُ قُرْبَةً.

قال الشافعي: وإذا زعم أنها قد وَثَرَتْهُ فِي نَفْسِهِ بِأَعْظَمَ مِنْ أَنْ تَأْخُذَ مَالَهُ

وَتَشْتَمُ عِزَّتُهُ، لِمَا يَبْقَى عَلَيْهِ مِنَ الْعَارِ فِي نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ مِنْهَا....

معنى وَتَرْتُهُ فِي نَفْسِهِ: أَي تَقْصُتُهُ فِي نَفْسِهِ بِمَا أَلْزَمَتْهُ مِنَ الْعَارِ، وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَنْ يَتَزَكَّى أَعْمَالُكُمْ﴾ [محمد/٣٥]: أَي لَنْ يَنْقُصَكُمْ؛ وَتَرْتُهُ حَقُّهُ: إِذَا نَقَصْتُهُ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: «مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْغُصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ»^(١): أَي أَيْ نَقَصَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ. وَأَصْلُ هَذَا مِنَ: الْوَتْرُ، وَهُوَ أَنْ يَجْنِيَ الرَّجُلُ عَلَى الرَّجُلِ جُنَايَةً فَيَقْتُلُ لَهُ قَتِيلًا أَوْ يَذْهَبَ بِمَالِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ.

قال الشافعي: وَقَدْ مَتَّعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ قَضَى بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثًا. أَرَادَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [هود/٦٥]، مَعْنَاهُ: انْتَفَعُوا بِالْبَقَاءِ وَالْمَهْلَةِ فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَأَصْلُ الْمَتَاعِ: الْمُنْفَعَةُ.

باب العدد

قال الله عز وجل: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة/٢٢٨]، فَجَعَلَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الْقُرُوءَ: الْأَطْهَارَ، وَاحْتَجَّ فِيهِ بِمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عُثْمَرَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَبِاللِّسَانِ وَمَا ذَكَرَهُ مِنْ حُجْجِهِ.

قال أبو منصور: مَنْ جَعَلَ الْقُرُوءَ مِنْ قَوْلِكَ: قَرَأْتَ الثَّاقَةَ: أَي حَمَلْتَ، كَمَا قَالَ عُمَرُو بْنُ كُلْثُومٍ: [الوافر]

هَجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا

وكما قال حميد بن ثور: [الطويل]

أَرَاهَا غُلَامَهَا الْخَلَا فَتَشَدَّرَتْ مِرَاحًا وَلَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا وَلَا دَمًا
أَي لَمْ تَحْمِلْ عِلْقَةً وَلَا جَنِينًا - فَقَدْ جَعَلَ الْقُرُوءَ: طَهْرًا. وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ: إِذَا طَهَّرَتْ
حَمَلَتْ الدَّمَ الَّذِي يُزَيِّجُهُ الرَّحِمُ فَجَمَعَتْهُ، فَسَمَّيَ الطَّهْرَ: قُرْءًا، لِقُرْءِ ذَاتِ الرَّحِمِ الدَّمَ؛ وَجَعَلَ
الْأَعْيُ الْأَقْرَاءَ: أَطْهَارًا فِي شَعْرِهِ حَيْثُ يَقُولُ: [الطويل]

(١) رواه مسلم عن عبد الله بن عمر.

مُؤَوَّزَةً مَّالًا وَفِي الْحَيِّ رِفْعَةً لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءِ نِسَائِكَا

فهذا هو الأكثر في كلام العرب وأشعار المشهورين من الشعراء.

ومن جعلَ الأقراءَ حيضًا ذهب بها إلى الوقت، يقال: هَبَّتِ الرياحُ لِقُرُوءِها وقَارِئِها: أي لوقت مَهَبِّها؛ فجعل القُرء: حيضًا لأنه يجيء لوقته، واختجَّ بالحديث المروي عن النبي ﷺ: «ذَهَبِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَائِكَ»^(١): أي أيام حيضكِ.

وأخبرني المنذري عن ابن فهم عن محمد بن سلام عن يونس بن حبيب أنه سأله عن ثلاثة قروء، فاختار الأطهار؛ وقال أبو عُبيد: الأقراء من الأضداد في كلام العرب: تكون الحيض، وتكون الأطهار؛ وقال أبو عُبيدة: القُرء يصلح للحيض والطهر، قال: وأظنه مِنْ أَقْرَاتِ النجوم، إذا غابت. وذكر عن أبي عمرو بن العلاء قال: القُرء: الوقت، وهو يصلح للحيض ويصلح للطهر؛ قال: ويقال: هذا قارِئُ الرياح، لوقت هبوبها، وأنشد: [الوافر]

شَيْغَتْ الْعَقْرَ عَقْرَ بَنِي شَلِيلٍ إِذَا هَبَّتْ لِقَارِئِهَا الرِّيحُ

والذي عندي من حقيقة اللغة: أن القُرء هو الجمع، وأن قولهم: قَرِئَتِ الماءُ في الحوض - وإن كان قد أُلْزِمَ الياء - فهو بمعنى: جَمَعَتْ. والقُرء: اجتماع الدم في البدن، وإنما يكون ذلك في الطهر، وقد يجوز أن يكون اجتماعه في الرحم، وكلاهما حسنٌ ليس بخارج عن مذاهب الفقهاء؛ فإن كانت الأقراء تكون طهرًا - كما قال أهل الحجاز - فإن الكتاب والسنة يدلان على أنه أُريدَ بها الأطهار، لأن الله عز وجل قال: «فَطَلُّوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ» [الطلاق/١]، وأمر النبي ﷺ ابنَ عمر أن يطلق امرأته حين تَطْهُرُ حتى يكون مطلقًا للعدَّة كما أمر الله عز وجل^(٢). وأخبرني المنذري عن أبي الهيثم أنه قال: القُرء والعدَّة والأجل - في كلام العرب - واحدٌ، وهذا الذي قاله أبو الهيثم صحيحٌ، بدلالة الكتاب والسنة واللغة المعروفة عند العرب.

فإن قال قائل: إنما أمر النبي ﷺ ابنَ عَمَرَ أن يطلق امرأته في طهرها لأن المرأة لا تَسْتَوْعِبُ الحيضَ الأولى من حيضها حتى يَتَقَدَّمَها طهرٌ، وأمر الله عز وجل

(١) رواه أبو داود والنسائي من طريق المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش.

(٢) وذلك في حديث رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر.

بثلاثة قروء ولفظ الثلاثة يوجب استيعاب القروء بكمالها؛ ومن جعل ذلك الطهر قرءاً فقد خالف الكتاب وما تُوجِبُهُ اللغة من استيعاب القروء الثلاثة، لأن المعتدَّة - على قوله - تعتد بقرءَين كاملين وبعض قرء؛ قال: ولا يُشْبِهُ قَوْلُهُ: ﴿ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ﴾ [البقرة/٢٢٨] قَوْلُهُ: ﴿أَشْهُرٌ مَغْلُومَاتٌ﴾ [البقرة/١٩٧]، لأن لفظ العدد يقتضي الكمال، ولو قال: ثلاثة أشهر، كانت كواملاً.

فالجواب لما قال هذا القائل: أن أهل النحو والعربية - من الكوفيين والبصريين أجمعوا أن الأوقات خاصة - وإن حُصِرَتْ بالعدد - جائزٌ فيها ذهابُ البعض، وذلك كقولك: له اليوم ثلاثة أيام مُدُّ لم أره، وإنما هو يومان وبعض الثالث، وكذلك تقول: له اليوم يومان مذ لم أره، وإنما هو يومٌ وبعض يوم - وهذا غيرُ جائزٍ في غير المواقيت.

وقال الفراء - في كتابه في معاني القرآن وإعرابه - في قول الله عز وجل: ﴿الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَغْلُومَاتٌ﴾ [البقرة/١٩٧]، قال: وهي شوالٌ وذو القعدة وعَشْرٌ من ذي الحجة؛ قال: وإنما جاز أن يقال «أشهُرٌ»، وإنما هو شهران وعَشْرٌ من ثالث، لأن العرب - إذا كان الوقت الشيء - جعلوه بالتسمية للثلاثة وللاثنتين إن كانا، كما قال الله عز وجل: ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّغْدُودَاتٍ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة/٢٠٣]، وإنما يتعجل في يوم ونصف - وكذلك هو في اليوم الثالث من أيام التشريق، ليس فيها شيء تام. قال: وكذلك تقول: له اليوم يومان مذ لم أره، وإنما هو يوم وبعض آخر؛ قال: وهذا ليس بجائز في غير المواقيت، لأن العرب قد تفعل الفعل في أقل من ساعة ثم يوقعونه على اليوم وعلى العام والليالي والأيام فيقال: رَزَتْهُ العام وأتيتك اليوم.

قال أبو منصور: فأزى الفراء لم يفرق بين الأشهر المتعربة من العدد وبين الثلاثة والاثنتين، وعلى هذا قول أهل النحو، وهو قول الشافعي رحمه الله. وكان ابن داود أدخل على الشافعي - في الثلاثة أشهر - ما قدمْتُ ذكره، وخالفه أهل اللغة فَخَطَّوْهُ في ما ذَهَبَ إليه؛ وقول الشافعي - بحمد الله - صحيحٌ من جهة اللغة وجهة الكتاب والسنة، ولو لم يكن فيه إلا ما قالت عائشة رضي الله عنها: «أَتَذُرُونَ ما الأقرء؟ إنما هي الأطهار»، لكان في قولها كفايةً لأن الأقرء من أمر النساء، وكانت

رضي الله عنها من العربية والفقه بحيث برزت على أكثر أصحاب رسول الله ﷺ حفظاً وعلماً وبياناً وفهماً، أنار الله برهانها ولقأها وأبأها رضوانه ومغفرته.

قال الشافعي: ولا تُنكح المُرْتَابَةُ وإن أُوْفَتْ عِدَّتُهَا، لأنها لا تدري ما عِدَّتُهَا؛ وإن نُكِحَتْ لم تُفسَخْ ووَقَفْنَا أمرها، فإن برئت من الحمل فهو ثابت وقد أساءت، وإن وضعت بطل النكاح.

قال أبو منصور: أراد بالمرتابة: التي طُلِّقَتْ فَشَكَّتْ في حبلها وحاضت في ذلك ثلاث حيض وهي مع ذلك مرتابة بالحمل، فليس لها أن تنكح ما لم تدري ما عِدَّتُهَا، لأنها إن كانت حاملاً فعِدَّتُهَا وضع الحمل، وإن لم تكن حاملاً فعِدَّتُهَا الأقراء، فما لم تستيقن البراءة من الحمل لم تتزوج.

وأما قول الله عز وجل: ﴿وَاللَّائِي يَمْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ﴾ [الطلاق/٤]، فهذا الارتياب غير الارتياب الذي قدمنا ذكره؛ وقال أهل التفسير: إنهم سألوها فقالوا: قد عرفنا عِدَّةَ التي تحيض، فما عِدَّةُ التي لا تحيض والتي لم تحض بعد؟ ف قيل لهم: ﴿إِنِ ارْتَبْتُمْ﴾ أي إذا ارتبتم ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾، والارتياب على هذا السؤال للمستيقن.

وقال مالك - وقد روي عن عُمَرَ رضي الله عنه -: نَزَلَ هذا في المرأة يَنْقَطِعُ عنها الحيض وكانت مِمَّنْ يحض مثلها، فعِدَّتُهَا ثلاثة أشهر؛ وذلك بعد أن تمكَّتْ تسعة أشهر بمقدار الحمل، ثم تعتد بعد ذلك ثلاثة أشهر، فإن حاضت في هذه الثلاثة أتمت ثلاث حيض، وإلا فقد انقضت ولها أن تتزوج.

وقول أهل التفسير: إنها نزلت في التي لا تحيض من صغير أو كبير، أصوب، وبظاهر القرآن أشبه، والله أعلم.

والاستبراء للأمة بحيضة: إنما هو طلب براءتها من الحمل، فإذا حاضت علم أنها برئت من الحمل إلا أن يقع ارتياب بالحمل لعلامة تظهري: من حركة في البطن مع الحيض، فحينئذ تؤمر بالاحتياط وآلا تتزوج حتى تستيقن البراءة من الحمل.

[باب الإحداد (١)]

وإحداد المُنْتَوَفَى عنها زوجها: هو منعها نفسها من الزينة والطيب، وكُلُّ من منعته من شيء فقد حَدَّثَتْهُ؛ ومنه الحدود بين الأرضين، والحدود التي أنزل الله عز وجل تنكيلاً للجائنين، وقيل للبواب: حَدَّادٌ، لمنعه الناس من الدُخُول. يقال حَدَّثَ المرأةُ وأَحَدَّتْ، فهي حَدَّاءٌ ومُحَدِّدٌ - بغير هاء -.

قال الشافعي: وتنتوي البدوية حيث يتوي أهلها، لأن سكنت أهل البادية إنما هي سكنى مقام غبطة وظعن غبطة.

وانتواؤها: انتقالها مع أهلها إذا انتجعوا مَزْعَى بعد مرعى.

روى الشافعي - في كتاب العَدَد - في حديث عن مِلِكٍ بإسناد له: أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: إن ابنتي تُوفِّي زوجها وقد اشتكت عينيها، أَفَتَكُلُّهُمَا؟ فقال النبي ﷺ: «لَا» مرتين أو ثلاثاً، «إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُمُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ - إِذَا تُوفِّيَ زَوْجُهَا - دَخَلَتْ حِفْشًا وَلَمْ تَمْسُ طِيئًا حَتَّى تَمُرَ بِهَا سَنَةٌ، ثُمَّ تُؤْتَى بِدَائِيَةٍ فَتَقْبِضُ بِهِ، فَقَلَمًا تَقْبِضُ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ»^(١). قال أبو منصور: هكذا رواه الشافعي «تَقْبِضُ» بالباء والصاد.

قال الشافعي: الحِفْشُ: البيت الصغير الدليل من الشعر والبناء وغيره، والقَبْضُ: أن تأخذ من الدابة موضعاً بأطراف أصابعها، والقَبْضُ: الأخذ بالكف كُلهَا. وروى غيرُ الشافعي هذا الحرفَ عن مِلِكٍ في هذا الحديث: «فَتَقْتَضُ بِهِ، فَقَلَمًا تَقْتَضُ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ»^(٢)، بالياء والصاد^(٣).

وسمعتُ اليمذري يقول: سئل ثعلب عن قوله: «تَقْتَضُ بِدَائِيَةٍ أَوْ سَاقٍ، فَقَلَمًا تَقْتَضُ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ»، فقال ثعلب: هذا كلام مستوي، ومعناه من: القَضُّ، وهو

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٥ ص ٣٤.

(٢) رواه النسائي عن أم سلمة.

(٣) رواه البخاري ومسلم.

الكسر، يقول: قلما تفتض بشيء أي تمشه وتنظر إليه بخروجها فتفضه بذلك إلا مات.

وقال القتيبي: سألت الحجازيين عن الافتضا، فذكروا: أن المعتدة كانت لا تفتسل ولا تقلب ظفراً ولا تنثف شعراً من وجهها، ثم تخرج بعد الخول بأقبح منظر، ثم تفتض بطائر: تمشح به قبلها وتنيد فلا يكاد يعيش، كأنها تكون في عدة من زوجها فتكسر ما كانت فيه وتخرج منه بالدابة.

وأخبرني المنذري عن ثعلب عن ابن الأعرابي قال: الحفش: البيث الصغير القريب السمك من الأرض، قال: وتحفشت المرأة على زوجها: أي أقامت عليه ولزمته.

قال أبو منصور: والذريح الصغير يقال له: حفش، شبه البيث الصغير به، وقوله **الآن جلت في حفش أمه** (١) من هذا. قال الشافعي: وكل كحل كان زينة فلا خير فيه، وكذلك الدمام، قال:

يقال للمرأة: إذا طلت حول عينها بصبر أو زعفران: قد دمت عيها تدما، وكذلك إذا طلت غير موضع العين، وقال: [الكامل]
تجلو بقادمتي حمامة أيكه برذا ثعل لثائه بدمام
يعني: الثور، أنها طليت به حتى رسخ. ويقال للقدري إذا طليت بالدم أو الطحال بعد الجبر: قد دمت تدما، وهي قدز مذمومة.

باب الرضاعة

ولادة إلاب قال الشافعي رحمه الله: بين في السنة أن لبن الفحل يحرم كما تحرم

وتأويل لبن الفحل: ما روى عن ابن عباس أنه سئل عن رجل له امرأتان،

(١) أورده ابن الأثير في النهاية ج ١، ص ٤٠٧.

فأرضعت أحدهما غلامًا والأخرى جارية، فهل يتزوج الغلام الجارية؟ فقال: لا^(١) اللقاح واحد.

أخبر أنهما صارا ولدين لزوجهما، لأن اللبن الذي دُرّ للمرأتين كان يلقاح الزوج إياهما، واللقاح: اسمٌ وُضِعَ موضع: الإلقاح، يقال: ضربَ الفحلُ الناقةَ فالقَحها إلقاحًا ولقاحًا، وهذا كما تقول: أضلَحْتُ الأمرَ إضلاحًا وصلاحًا، وأفسدتهُ إفسادًا وفَسادًا. يقال: لَقِحتِ الناقةُ تَلْقَحُ لِقَاحًا ولَقْحًا: إذا حَمَلَتْ، فهي لَاقِحٌ، وإذا وَضَعَتْ: فهي لِقْحَةٌ ولَقُوحٌ. واللِقْحَةُ جمعها: لِقَاحٌ، وجمع اللقوح: لِقَاحٌ، وكان عُمَرُ رضي الله عنه يوصي عُمَالَهُ إذا بعثهم فيقول: ^{أَيُّزُوا لِقَاحَةَ الْمُسْلِمِينَ} **اللقاح واحد**، يريد به: اعدلوا في أهل القَيْءِ حتى يَكْثُرَ القَيْءُ. ويُحْتَمَلُ أن يكون قوله: **اللقاح واحد**، معناه: أي الحمل واحد أي إنه لِمُلْقِحٍ واحد، أراد حملَ المرأتين: أن وَلَدَيهما اللذين دُرّ لِبُتْهِمَا هما لرجل واحد، وكلا القولين صحيح.

وقوله ﷺ: **لَا تُحَرِّمُ الإِمْلَاجَةَ وَلَا الإِمْلَاجَتَانِ**^(١).

الإِمْلَاجَةُ: أن تَمِصَ المرأةُ الصبيَّ الرضيعَ لبنها، فَيَمْلُجُهَا مَلْجًا: إذا رَضِعَهَا رَضْعًا.

وأما حديثُ الشَّعْبَةِ بنِ شَعْبَةَ: **«لَا تُحَرِّمُ الْعَيْفَةَ»**، فإن أبا عبيد قال: أراها: العَفَّةُ، وهي بقية اللبن في الضَّرْعِ بعد ما يَمْتَكُّ أكثر ما فيه، وهي: العَفَافَةُ أيضًا؛ قال أبو منصور: والعَيْفَةُ صحيحة، والرواة لم يَخْتَلِفُوا فيها، وكأنها مأخوذة من: عِفْتُ الشيء عَفَافَةً.

باب النفقات

ذَكَرَ قولَ اللَّهِ عز وجل: **﴿ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَقُولُوا﴾** [النساء/٣] قال الشافعي: أي لا يَكْثُرُ مَنْ يَقُولُونَ

قال أبو منصور: ذهب أكثر أهل التفسير إلى أن قوله تعالى: **﴿أَلَّا تَقُولُوا﴾**

(١) رواه مسلم عن أم الفضل.

معناه: ألا تجوروا ولا تميلوا. وأخرج ابن داود الأصبهاني على الشافعي في جملة حروف نسبته إلى الخطأ فيها من جهة اللغة، وكان في جملة الحروف قوله - رحمه الله - في الأقرء وما ذهب إليه، وقد مضى فيها من الحُجج ما يُقْنِعُ، وتَبَيَّنَ فيها ما كَشَفَ خَطَأَ ابنِ داودَ واتفاقَ أهلِ اللغة على غير ما ذهب إليه.

وأما ما قاله الشافعي في قوله عز وجل: ﴿أَلَا تَعُولُونَ﴾ إنه بمعنى: لا يَكْثُرُ من تعولون، فإن أحمد بن يحيى ثعلباً روى عن سلمة عن الفراء عن الكسائي أنه قال: سمعت كثيراً من العرب يقول: عَالَ الرجلُ: إذا كَثُرَ عِيَالُهُ، ثم قال: و«عَالَ»: أكثر من «عَالَ»؛ وإذا قَالَ مِثْلُ الكسائي في كَثْرَتِهِ وثِقَتِهِ - في «عَالَ» - أنه يكون بمعنى: كَثُرَ عِيَالُهُ، ولم يخالفه الفراء ولا أحمد بن يحيى، فهو صحيح. ولغات العرب كثيرة، والشافعي لم يَقُلْ ما قاله حتى حَفِظَهُ، وقد رُوِيَ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مِثْلُ قوله.

والذي يَقْرُبُ عندي في قول الشافعي: لا يَكْثُرُ من تعولون، أنه أراد: ذلك أدنى ألا تعولوا عيالا كثيراً تَعِجْزُونَ عن القيام بكفائتهم، وهو من قولك: فلان يَعُولُ عِيَالَهُ: أي يُثَبِّقُ عليهم ويؤثِّمهم، ومنه قوله ﷺ: «وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ»^(١)، فحذِفَ العيال الكثير لأن في الكلام دليلاً عليه، لأن الله عز وجل بدأ بِذِكْرِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ثم قال: ﴿فَإِنْ حِفْظُهُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً... ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا﴾ [النساء/ ٣] جماعة تَعِجْزُونَ عن كفائتهم، وهو معنى ما قاله الشافعي، فلا مَطْعَنَ لابن داود عليه فيه بحمد الله ومَنِّهِ.

وقوله: يُفَرِّضُ لها في الصَّيْفِ دِرْعًا وَمِلْحَفَةً

أراد بِالْمِلْحَفَةِ: إِزَارًا تَلْتَحِفُهُ بِاللَّيْلِ مِثْلُ الثَّلَاةِ، يقال: تَلَحَّفَ فلانٌ بِثَلَاثَةٍ: إذا اشتملَ بها - ولم يُؤَدِّ: الْمِلْحَفَةَ المَحْشُوءَةَ، فَأَعْلَمَ. وقوله: فَإِنْ كَانَتْ رَغِيَةً فَلَهَا كَذَا، وَإِنْ كَانَتْ زَهِيدَةً فَعَلَتْ كَذَا

فالرغية: الكثيرة الأكلِ والزَّيْرُ من الطعام، والزَّيْرُ: الإصَابَةُ من الطعام، يقال: أنا

(١) رواه البخاري ومسلم عن حكيم بن حزام.

أَرْزَأُ كُلَّ يَوْمٍ رَغِيْفًا: أَيُ أَصِيبُ؛ وَالرَّغْبُ: كَثْرَةُ الْأَكْلِ، وَرَجُلٌ رَغِيْبٌ وَامْرَأَةٌ رَغِيْبَةٌ.

وَالْمُوسِيعُ: الْكَثِيْرُ الْمَالِ، وَالْمُقْتِرُ: الْقَلِيْلُ الْمَالِ، فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَعَلَى الْمُوسِيعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾ [البقرة/٢٣٦]؛ وَأَمَّا قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [الذاريات/٤٧] فَمَعْنَاهُ: إِنَّا جَعَلْنَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَرْضِ سَعَةً.

وقوله: وَلَوْ أَعْطَيْنَاهَا يَقُولُ النِّسَاءِ ثُمَّ انْفَشَ، أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْنَاهَا مِنْ مَالِهِ مَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ؟ مَعْنَى: انْفَشَ، أَيُ ذَهَبَ الرِّيحُ الَّذِي كَانَ فِي الْبَطْنِ؛ يُقَالُ لِلْقِرْبَةِ: إِذَا كَانَ فِيهَا لَبَنٌ أَوْ كَيْتٌ عَلَيْهِ فَامْتَلَأَتْ رِيحًا: فَشَشَتْهَا أَفْشَاهَا فُشًّا: أَيُ أَخْرَجَتْ رِيحَهَا مِنْهُ، وَقَدْ انْفَشَتِ الْقِرْبَةُ: إِذَا ذَهَبَ رِيحُهَا.

وقوله: إِذَا كَانُوا لَا يُغْنُونَ أَنْفُسَهُمْ أَيُ: لَا يَكْفُونَهَا، وَالْعَنَاءُ: الْكَفَايَةُ.

وقوله: وَمَنْ أَجْبَرَنَاهُ عَلَى النِّفْقَةِ بَغْنَا فِيهَا الْعَقَّارُ الْعَقَّارُ: خِيَارُ الْمَالِ مِنَ الصُّبْيَانِ وَالنَّخِيلِ وَمَتَاعِ الْبَيْتِ، يُقَالُ: أَنْشَدَنِي عِقَّارَ هَذِهِ الْقَصِيدَةِ، أَيُ: أَنْشَدَنِي خِيَارَ أَهْيَاتِهَا، وَعَقَّرَ الدَّارَ: أَصْلَهَا، وَعَقَّرَهَا أَيُّضًا؛ وَأَخْبَرَنِي أَبُو الْفَضْلِ الْمَنْدَرِيُّ عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ: عَقَّارُ الْبَيْتِ وَنَصْدُهُ: مَتَاعُهُ الَّذِي لَا يُبْتَدَلُ إِلَّا فِي الْأَعْيَادِ وَالْحَقُوقِ الْكِبَارِ، قَالَ: وَيُقَالُ: بَيْتٌ حَسَنُ الْأَهْرَةِ وَالظُّهْرَةِ وَالْعَقَّارِ. وَكَلَامُ الْعَرَبِ فِي الْعَقَّارِ مَا وَصَفْتُهُ، وَلَا أَتَكَيَّرُ أَنْ يَكُونَ الشَّافِعِيُّ أَرَادَ بِقَوْلِهِ: بَغْنَا فِيهَا الْعَقَّارُ أَيُ الصُّبْيَانَ وَالذُّوْرَ، دُونَ مَتَاعِ الْبَيْتِ، فَإِنَّهُ أَشْبَهَ بِكَلَامِ الْمُفْتِيَيْنِ فِي هَذَا الْبَابِ.

وقوله: يَكُونُ الْوَلَدُ مَعَ أُمِّهِ لِأَنَّ الْأُمَّ أَخْتَى عَلَيْهِ مَعْنَاهُ: أَشْفَقَ عَلَيْهِ وَأَعْطَفَ، وَالْخُنُوُّ: الشَّفَقَةُ وَالْعَطْفُ وَالْحَدَبُ.

وقوله: وَالْجَوَارِي إِذَا كَانَتْ لَهُنَّ فَرَاةٌ وَجَمَالٌ وَكَمَالٌ، مَعْنَى الْفَرَاةُ لَهْنًا: الرِّضَاءُ. سَمِعْتُ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ: فَلَانَةٌ أَفْرَةٌ مِنْ فَلَانَةٍ، عَنَى بِهِ: صَبَاحَةً وَجْهًا، وَكَذَلِكَ فِي الْغِلْمَانِ: فَلَانٌ أَفْرَةٌ غِلْمَانِيْنَا: أَيُ أَوْضَوْهُمْ وَجْهًا، وَجَوَارٍ فُرْهَةٌ: إِذَا كُنَّ

مِلَاحًا حَسَنًا؛ وَلَمْ أَرَهُمْ يَسْتَعْمَلُونَ هَذِهِ اللَّفْظَةَ فِي الْحَرَائِرِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْإِمَاءُ قَدْ خُصِّصَتْ بِهَذَا اللَّفْظِ كَمَا خُصَّ الْبَرَازِيُّنَ وَالْبِغَالُ وَالْهُجُنُّ - دُونَ عِرَابِ الْخَيْلِ - بِالْفَارِهِ وَالْفَرَاهَةِ: لَا يُقَالُ لِلْفَرَسِ الْعَرَبِيِّ: فَارِيَّةٌ، وَلَكِنْ يُقَالُ: بِجَوَادٍّ، وَإِنَّمَا يُقَالُ: بِوَذُونٍ فَارِيَّةٌ وَبَغْلَةٌ فَارِيَّةٌ.

وَالطَّعَامُ الْجَشِيبُ: الْغَلِيظُ الَّذِي لَمْ يُؤَدِّمْ.

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِذَا كَفَى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ طَعَامَهُ، وَوَلِيَ حَرَّهُ وَدُخَانَهُ، فَلْيَدْعُهُ فَلْيَجْلِسْهُ مَعَهُ، فَإِنَّ أَبِي فَلْيَرْوُغْ لَهُ لُقْمَةً».

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: بَلَّغَنِي أَنْ بَعْضُ مَنْ لَا يَعْرِفُ الْعَرَبِيَّةَ [لَمَّا] شِئِلَ عَنْ قَوْلِهِ: «فَلْيَرْوُغْ لَهُ» ذَهَبَ بِهِ إِلَى مَعْنَى الرُّوْعَانِ، وَمَعْنَى تَرْوِيغِ اللَّقْمَةِ: تَرْوِيئُهَا بِالسُّنَنِ أَوْ بِالْدَسَمِ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ: يُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا رَوَّى دَسَمَ الشَّرِيدَةِ: قَدْ سَغَسَغَهَا وَصَغَصَغَهَا وَسَغَبَلَهَا وَرَوَّغَهَا وَمَرَّغَهَا وَلَغَلَّغَهَا وَرَوَّلَهَا وَأَهْنَأَهَا وَمَوَّطَلَهَا. قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَلَيْسَ فِي هَذِهِ الْحُرُوفِ أَغْرَفُ مِنْ «رَوَّغَهَا»، فَأَخْطَأَ فِيهِ هَذَا الرَّجُلُ الْخَطَأَ الْفَاحِشَ، وَكَانَ حَقُّهُ - إِذَا لَمْ يَعْرِفْهُ - أَلَّا يَتَكَلَّفَ تَفْسِيرَهُ بِمَا يَشِينُهُ.

وَقَوْلُهُ: إِذَا أَكَلَ النَّقِيُّ وَالْوَانُ الدِّجَاجُ

أَرَادَ بِالنَّقِيِّ: الْخَوَازِي، وَمِنْهُ حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُخَشِّرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ النَّقِيِّ، لَيْسَ فِيهَا مَغْلَمٌ لِأَحَدٍ» عَنِ الْقُرَّاءِ:

الْبَيْضَاءُ كَيْسَتْ بِشَدِيدَةِ الْبَيَاضِ؛ وَقَالَ: [الْمَدِيدُ]

يُطَوِّمُ النَّاسَ إِذَا أَفْحَلُوا مِنْ نَقِيٍّ فَوَقَّهْ أَدُمُهُ

أَيُّ: مِنْ خَبِرٍ مَحْوَرٍ.

وَقَوْلُهُ: وَلَا يَجْعَلْ عَلَى أَمَتِي خَرَجًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي عَمَلٍ وَاصِبٍ

أَرَادَ بِالْخَرَجِ: ضَرْبَةً يَضْرِبُهَا عَلَيْهَا لَا يَرْضَى مِنْهَا بِدُونِهَا، كَالضَّرَائِبِ الْمَضْرُوبَةِ عَلَى أَرْضِ الْخَرَجِ، وَالْخَرَجُ أَصْلُهُ: الْغَلَّةُ، وَالْعَمَلُ الْوَاصِبُ: الدَّائِمُ؛ أَرَادَ:

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَرَوَدَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي النَّهَايَةِ ج ٢، ص ٢٧٨.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ.

صِنَاعَةٌ يَخْرُجُ مِنْهَا عَلَى الدَّوَامِ مَا تَوْفَّرَ عَلَى مَالِكِهَا، مِثْلُ: الْخِيَاطَةِ وَالْخِرَازَةِ وَغَيْرِهِمَا.

وقوله: إِذَا أَجْدَبَتِ الْأَرْضُ فَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مُتَعَلِّقٌ أَمِيرٌ صَاحِبُ الْمَاشِيَةِ بِبَيْعِهَا أَوْ ذَنْبِهَا
الْعَلَقَةُ وَالْعَزْوَةُ مِنَ الشَّجَرِ: مَا لَهُ أَصْلٌ تَبْلُغُ بِهِ الْمَوَاشِي فِي الْجُدُوَّةِ.

[كتاب القتل] (١)

باب في الدييات

قال الشافعي رحمه الله: إذا تكافأ الدَّمان من الأحرارِ المُسلمين أو الأحرارِ المعاهدِين...

التكافؤ: الاستواء بالإسلام والحرية. والمعاهدون: هم أهل الذمة، والذمة يقال لها: العهد، ومنه قوله ﷺ: «لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ» (٢): أي لا يُقْتَلُ ذُو ذِمَّةٍ من المعاهدِين في ذمته، أي: ما دام متمسكا بدمته؛ والعهد أيضًا: الأمان، فيَحْتَمَلُ أن يكون معنى قوله ﷺ: «وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ»: أي لا يُقْتَلُ رجلٌ من المشركين أَوْمِنَ إلى وقت معلوم ما دام في عهده، أي في أيام عهده وأيام أمانه التي وُقِّتَ له، والأصل في هذا قوله جل ذكره: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة/٦]، أي: استأمنَكَ فأمنه. والذمة: هي الأمان أيضًا، ومنه قول النبي ﷺ: «يَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ» (٣): أي بأمانهم، وأهل الذمة أَوْمِنُوا على جِزْيَةٍ يُؤَدُّونها، فِيهِ سَعَا: أهل الذمة؛ والمعاهد: الذمِّي، وهما سِيَّانٍ، إلا أن أحدهما عَهْدُهُ إلى مدة، وعهد الآخر بلا مدَّةٍ ما أدى الجزية.

وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قتل سبعة نفرٍ برجلٍ قتلوه غيلةً، وقال: «لَوْ تَمَلَّأَ عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ».

(١) زيادة من مختصر المزمعي ج ٥، ص ٩٣.

(٢) رواه أبو داود والنسائي عن علي كرم الله وجهه.

(٣) قطعة من الحديث الذي مر ذكره.

الغيلة: هي أن يُقتَلَ الرجل فيُخَذَّعَ بالشئ حتى يصير إلى موضع كَمَنَ له فيه الرجال فيقتل، والفثك: أن يأتي الرجل الرجل، وهو غارٌّ مطمئنٌ لا يقلِّمُ بمكان من قصَدَ لقتله، حتى يفتِكَ به فيقتله؛ فإذا آمَنَ رجلاً ثم قتله: فهو قَتْلُ العَدِي، فإذا أَسَرَ رجلاً ثم قَدَّمَهُ وقلته، وهو لا يَدْفَعُ عن نفسه، فهو: قَتْلُ الصَّبْرِ.

وقوله: لو قَمَلَاً عليه أهلُ صَنَعَاءَ: أي تظاهروا وتعاونوا واجتمعوا، والمَلَأُ: الجماعة من أشرف الناس كَلِمَتُهُمْ واحدة.

وقوله: ولو جرحه جراحات فلم يَمُتْ ولم يَبْرَأْ حتى عَادَ إليه فَقَتَلَهُ، صارت الجراحات نفْساً.

أي: صار مُحْكَمُ الجراحات مُحْكَمُ الدِّمِ الواحِدِ الموجِبِ للدِّيَةِ الواحدة، والنَّفْسُ ههنا: الدِّمُ، والنَّفْسُ: رُوحُ النَّفْسِ الحَيَّةِ.

والنَّفْسُ في كلام العرب على وُجُوهِ أُخْرَى: حكى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال: النَّفْسُ: الدِّمُ، والنَّفْسُ: العينُ التي تصيبُ المَعِينِ، والنَّفْسُ: قَدْرُ دَبْغَةٍ من القَرْظِ، ومنه قوله: [الرجز]

أَتَجْعَلُ النَّفْسَ التي تَدِيرُ في جِلْدٍ شَاؤَ ثم لا تَسِيرُ
والنَّفْسُ: العَظْمَةُ والكَبِيرُ، والنَّفْسُ: العِزَّةُ، والنَّفْسُ: الهَيْئَةُ، والنَّفْسُ: الأَنَفَةُ، والنَّفْسُ: عينُ الشَّيْءِ وَكُنْهَهُ وَجُوهُهُ.

قال: والنفس: العِنْدُ، ومنه قول الله عز وجل: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة/١١٦]، والنَّفْسُ: الرُّوحُ، والنَّفْسُ: العقل؛ قال: والنَّفْسُ: الرُّوحُ، والنَّفْسُ: الماء، والنَّفْسُ: الفَرَجُ من الكَرْبِ.

والعقل: الدِّيَّةُ، والقَوْدُ: أن يُقْتَلَ الرَّجُلُ بِالرَّجُلِ.

وقوله: انْبَحَثَتْ عينه....

أي: عَوِثَتْ، والْبَحَثُ: أَشَوُا العَوِثَ.

وشَفَرَا المرأة: إِشْكَاها، وهما: خَوْفا مَشَقَّ فَرْجِها، ويفترقان في أن الإِشْكَاةَ هما ناحيتا الفرج، والشُّفْرَانِ: طرفا الناحيتين، وأرى الشافعي رحمه الله أراد: ناحيتَيْهِ،

لا طَرَفِي ناحيته؛ وأما الرَكْبُ: فهو أعلى الفَرْجِ، والذي يلي الشُّفْرَيْنِ: الأشْعَرَانِ.

وأما قول الله عز وجل: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة/١٧٨] الآية، فإن ابن عباس قال: العَفْوُ: أن يأخذ الدِّيةَ؛ وهذا دليل على أنه أراد بقوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾: وَلِيّ الدِّمِ، لا القتالَ، وأنه لم يُرِدْ بقوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ﴾: العَفْوُ عن الدِّمِ، وإنما أراد بالعَفْوِ: الدِّيةَ التي جعلها الله عز وجل عَفْوَاً، أي فَضْلاً لَوَلِيِّ الدِّمِ، ولا يجوز في تفسير هذه الآية غير ما قاله ابن عباس رضي الله عنه.

حدثنا محمد بن إسحاق قال: حدثنا المخزومي عن ابن عُيَيْنَةَ عن عمرو بن دينار عن مجاهد قال: «سمعت ابن عباس يقول: كان القصاصُ في بني إسرائيل ولم يكن فيهم الدِّيةُ، فقال الله تبارك وتعالى لهذه الأمة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾» إلى قوله: ﴿فَمَنْ اغْتَدَى بِغَدٍّ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة/١٧٨]؛ قال: فالعَفْوُ: أن يَقْبَلَ الدِّيةَ في العَمْدِ، ذلك تخفيفٌ من ربكم مما كُتِبَ على مَنْ كان قَبْلَكُمْ، يَطْلُبُ هذا بإحسانٍ ويؤدِّي هذا بإحسانٍ». قال أبو منصور: والعَفْوُ في اللغة: القَضْلُ، والعرب تقول: عفا فلان بِمَالِهِ لفلانٍ، أي أَفْضَلَ لَهُ، وَعَفُوُ العطاء: ما لا يُجْهَدُ صاحِبُهُ، وَعَفُوُ المال: ما يُفْضَلُ عن حاجة صاحب المال.

والمعنى على ما تأوَّل ابن عباس مُجْتَمِلاً في قوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾: أي وَلِيّ الدِّمِ الذي أَخَذَ الدِّيةَ بدلَ أَخِيهِ المقتول، وهو فضلُ اللّهِ عز وجل لهذه الأمة عَفْوَاً منه وفضلاً، ولم يكن لأُمّةٍ من الأُمَمِ قبلها؛ فَأَمَرَ وَلِيّ الدِّمِ عند اختياره هذا العَفْوَ الذي مجِبِلٌ لَهُ - وهي الدِّية - أن يَتَّبِعَ بالمعروف: أي يَطْلُبَهَا بالمعروف، وأمر القتالَ بأدائها إليه بإحسان. ثم قال الله جل ثناؤه: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾: أي أَخَذَ ذلك المال الذي مجِبِلٌ بِدَلِّ الدِّمِ: تخفيفٌ عن هذه الأُمّةِ من رَبِّكُمْ وَفَضْلٌ خصّها به ورحمةٌ للقاتل في حَقْنِ دَمِهِ؛ ثم قال: ﴿فَمَنْ اغْتَدَى بِغَدٍّ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: أي: مَنْ قَتَلَ بعد أَخْذِ الدِّيةِ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

ومعنى قوله عز وجل: ﴿مِنْ أَخِيهِ﴾: أي بدل أخيه، وهو كقولك: عَرَضْتُ

لِفَلَانٍ مِنْ حَقِّهِ ثَوْبًا، أَيْ: بَدَلَ حَقِّهِ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ [الزخرف/٦٠]: أَيْ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا بَدَلَكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ فِيهَا فَيَكُونُونَ فِيهَا مَكَائِكُمْ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ غَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾: يَعْنِي مَنْ غَفِيَ لَهُ

عَنِ الْقِصَاصِ.

وَمَعْنَى قَوْلِ الشَّافِعِيِّ: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَفَا لَوْلِيِّ الدَّمِ عَنِ الْقِصَاصِ شَاءَ أَوْ أَيْ، وَجَعَلَ لَهُ - إِنْ شَاءَ - أَخَذَ الدِّيَّةِ، حَتَّى يَكُونَ مُوَافِقًا لِمَا تَأَوَّلَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: وَالَّذِي رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ صَحِيحٌ مِنْ طَرِيقِ النُّقْلِ: رَوَاهُ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَهَذِهِ آيَةٌ مُشْكِلَةٌ، وَفَسَّرَهَا ابْنُ عَبَّاسٍ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ عَلَى جِهَةِ التَّقْرِيبِ وَقَدَّرَ أَفْهَامَ مَنْ شَاهَدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْعَصْرِ - يَعْنِي أَهْلَ عَصْرِهِمْ - وَأَمَّا أَهْلُ عَصْرِنَا فَلَانْهَمُ لَا يَكَادُونَ يَفْهَمُونَ عَنْهُمْ مَا أَوْثَرُوا إِلَيْهِ حَتَّى يُزَادَ فِي الْبَيَانِ؛ وَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا فَسَّرَ وَأَوْضَحَ (مِنْ) فِي هَذِهِ الْآيَةِ تَفْسِيرَ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَمَا أَوْضَحْتُهُ، فَتَأَمَّلْهُ تَجِدْهُ كَمَا يَبَيِّنُهُ، فَإِنَّهُ مِنْ أَصَحِّ مَعْنَى فِي مُشْكِلِ الْقُرْآنِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

باب الشجاج وما فيها

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ الْأَزْهَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: مُجْمَلَةٌ مَا أَقْسَرُهُ فِي هَذَا الْبَابِ فَهُوَ مِنْ كِتَابِ الشَّئْنِ لِلشَّافِعِيِّ، وَمِمَّا جَمَعَهُ أَبُو غُبَيْدٍ لِلأَصْمَعِيِّ وَغَيْرُهُ، وَمِنْ كِتَابِ شَجْرِ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يُقَسِّرْ أَحَدٌ مِنْهُمَا مَا قَسَرَهُ شَجِرٌ.

فَأَوَّلُ الشَّجَاجِ عِنْدَهُمْ: الْحَارِصَةُ، وَهِيَ الَّتِي تَحْرِصُ الْجِلْدَ، أَيْ تَشُقُّهُ قَلِيلًا - وَمِنْهُ قِيلَ: حَرَصَ الْقَصَّارُ الثَّوْبَ، وَيُقَالُ لَهَا: الْحَرْصَةُ؛ وَيُقَالُ لِبَاطِنِ الْجِلْدِ: الْحَرْصِيَّانُ - بِالْحَاءِ لَا غَيْرَ - وَهُوَ فِقْلِيَّانٌ مِنْ: الْحَرْصِ، وَهُوَ الشَّقُّ وَالْقَشْرُ.

ثُمَّ: الدَّامِغَةُ: وَهِيَ الَّتِي تَذْمَعُ بِقَطْرَةٍ مِنْ دَمٍ.

ثُمَّ: الدَّامِغَةُ: وَهِيَ أَكْثَرُ مِنَ الدَّامِغَةِ.

ثم: الباضعة: وهي التي تُشَقُّ اللحم، تَبْضَعُهُ بعد الجلد.

ثم: الْمُتَلَايِمَةُ: وهي التي أَخَذَتْ فِي اللحم ولم تَبْلُغِ السُّعْحَاقَ، والسُّعْحَاقُ: قشرة رقيقة بين اللحم والعظم.

قال ابن الأعرابي: ثم المُلَطِئَةُ: هي التي تَخْرُقُ اللحم حتى تدنو من العظم، وغير ابن الأعرابي يقول: هي المُلَطَّاءَةُ.

قال الشافعي رحمه الله: ثم المُوضِحة، وهي التي يُكْشَطُ عنها ذلك القِشْرُ حتى يَبْدُو وَضْخُ الْعَظْمِ؛ قال: وليس في شيء من الشجاج قصاص إلا في المُوضِحة، وأما غيرها من الشجاج ففيها الدية. ثم بعد المُوضِحة: الهاشمة: وهي التي تَهْشِمُ الْعَظْمَ، أي تَفْتَتُهُ وتَكْسِرُهُ.

وكان ابن الأعرابي يجعلُ بعد المُوضِحة: المُقْرِشَةَ، قال: وهي التي يَصِيرُ منها في الْعَظْمِ صُدَيْعٌ مثلُ الشَّعْرِ، وَلَمَسَ بِاللِّسَانِ لِحْفَائِهِ؛ قال: وَالْوَقْرُ: الْهَزْمُ فِي الْعَظْمِ حتى يُخَالِطَ بَجَوْفِهِ، قال: وَالْهَزْمُ: من أثر الحَجَرِ والعَصَا، حتى يُخَالِطَ الْمُخَّ.

قال الشافعي وأبو غُبَيْدٍ: ثم بعد الهاشمة: الْمُتَقَلَّلَةُ، وهي التي تَنْقَلُ منها فَرَّاشُ الْعِظَامِ، وهو: مَا رَقَّ منها.

ثم بعدها: الآمَةُ: وهي التي تَبْلُغُ أُمَّ الرَّأْسِ، ويقال لها: الْمَأْثُومَةُ؛ قال ابن شَمِيلٍ: وَأُمُّ الرَّأْسِ: الْخَرِيطَةُ التي فيها الدماغُ.

وقال بعضهم: الدَّامِغَةُ: هي التي تُخَسِفُ الدِّمَاغَ ولا بَقِيَّةَ لها، أي لا حَيَاةَ بعدها.

قال أبو زيد: الشجاجُ تَكُونُ في الوجه والرأس، ولا تَكُونُ إلا فيهما.

قال عبد الوهاب بن جَنْبَةَ - رواه عنه سَيِّدٌ -: أَهْوَنُ الشَّجَاجِ: الْمُتَنْبِرَةُ، وهي التي تَنْتَبِرُ ولا يَخْرُجُ منها دم، وذلك إذا ورمت حتى يُرَى لها نَبْرَةٌ كأنها بَعْرَةٌ، والنَّبْرَةُ: الورمة.

وقال ابن الأعرابي: حَجَجْتُ الشَّجَّةَ: سَبَرْتُهَا وَقَشَّيْتُهَا، وقال ابن شَمِيلٍ: الْحَجَجُ: أَنْ يَفْلِقَ الْهَامَةُ فَيَنْظُرَ هَلْ فِيهَا وَكْسٌ أَوْ دَمٌ، وَالْوَكْسُ: أَنْ يَقَعَ فِي أُمِّ الرَّأْسِ دَمٌ أَوْ

عظام أو يصيبها عَنَتٌ؛ وأنشد ابن السكيت: [البسيط]
يَحُجُّ مَأْمُومَةً فِي قَعْرِهَا لَجَفٌ فَاسْتُ الطَّبِيبُ قَذَاهَا كَالْمَعَارِيدِ
اللَّجَفُ: شبه الغار، يقال: لَجَفَ فلان في حفر البئر: إذا أخذ يمينًا وشمالًا،
المَعَارِيدُ: صِغَارُ الكَثَاةِ، يقول: إذا عالجهما الطبيبُ أَخَذَتْ من هَوْلها. ويقال: سَلَعَتْهُ
في رأسه: أي شججته.

قال شَيمِر: إذا تَشَطَّطَتِ العظام في اللحم: فذلك الحَلَصُ، قال: وذلك في
قَصَبِ العظام في اليد والرجل، يقال: خَلِصَ العظمُ يَخْلَصُ خَلَصًا: إذا بَرِيَءَ وفي
خَلَلِهِ شَيْءٌ من اللَّحْمِ؛ قال: وإذا سمع صاحبُ الأَمَةِ الرُّعْدَ أو الطَّحْنَ فَرِخَ إلى
الأرض: أي لَرِقَ بها، وقد فَرِخَ يَفْرِخُ فَرِخًا، قال: ويقال: فَلَحَتْهُ وَفَقَحَتْهُ وَسَلَعَتْهُ
وَقَلَعَتْهُ: إذا أَوْضَحَتْهُ.

قال أبو منصور: والقِصَاصُ: مأخوذ من القَصَص، وهو القطع، ويقال: أَقَصَّ
الحاكم فلانًا من قاتل وَلِيِّهِ فاقْتَصَّ منه، ويقال للمِقْرَاضِ: مَقَصٌّ؛ وقاصَصْتُ فلانًا من
حقه: إذا قطعت له من مالِكَ مِثْلَ حقه، وَوَضِيعُ القصاص موضع المماثلة.

[و] الْقَوْدُ مأخوذ من: قَوْدَ المستقيد القاتل بحبلٍ وغيره إلى القتل.

وقيل لدبة الجوارح والأعضاء: أَرَشٌ، يقال ذلك لما قَلَّ منها وكثر، وأصله من
التأريش: وهو التَّخْرِيشُ؛ ويقال له: التَّلْدُرُ أيضًا، يقال: نَلْدُرُ هذه الشَّجَّةِ كذا وكذا
بعيرًا: أي أَرَشُ دِيْنَهَا، وهو معروف في كلام العرب، وقد قاله الشافعي رحمه الله في
كتاب جراح العمد.

قال الشافعي: وَإِنْ قَلَعَ سِنَّ مَنْ قَدْ تُغِرَ قُلْعَ سِنِّهِ .

أراد الشافعي بقوله: قَدْ تُغِرَ : أي سقطت رَوَاضِعُهُ ثم نَبَتَتْ فَقُلِعَتْ، قال أبو
زيد: يقال للصبى إذا سقطت رَوَاضِعُهُ: قَدْ تُغِرَ، فهو مَثْقُورٌ، فإذا نبتت أسنانه بعدها
قيل: أَتَغَرَ وَاتَّغَرَ، لغتان؛ وقيل للموضع المحفوف بينك وبين العدو: تُغَرٌ، لأنه كالثلثة
بينك وبينه، ومنه يهجم عليك العدو . وَتَغَرَتْ سِنُّهُ، فهو مَثْقُورٌ: إذا كَسَرَتْ سِنُّهُ.
قال: وَلَا يَقَادُ إِلَّا بِحَدِيدٍ حَادٍّ

أي: بحديد ذي حَدٍّ رقيق، ولا يقادُ بحديدٍ كليل لا حَدُّ له فيكونَ تعذيبًا.

باب أسنان الإبل المقلظة والعمد^(١)

وقد ذكرنا تفسير أسنان الإبل في كتاب الزكاة بما يُكْتَفَى به عن إعادته هنا.
والخِلْفَةُ: الحامل من الإبل، وجمعها: مَخَاضٌ، كما تجمع المرأة: بالنساء، وهو من غير لفظها.

باب أسنان الخطأ وتقويمها

وديات النفوس والجراح وغيرها^(٢)

وَنُفْرَةُ النَّحْرِ: نُفْرَتُهُ وَوَقْبَتُهُ التي في وسطه.
وقوله: إِذَا رَأَيْتَهُ يُتْبِعُ الشَّخْصَ بَصَرَهُ وَيَطْرِفُ

يقال: طَرَفَ الرَّجُلُ يَطْرِفُ طَرَفًا: إِذَا جَلَى بَصَرُهُ لِلنَّظَرِ، وَالطَّرْفُ: النظر، ومنه قوله: [الرمل]

تَحَسَّبُ الطَّرْفَ عَلَيْهَا نَجْدَةً يَا لَقَوْمِي لِلشَّبَابِ الْمُسْتَبَكِرِ

يقول: يَشْتَدُّ عَلَيْهَا النَّظَرُ لثَرَفَتِهَا وَفُورٍ فِي عَيْنَيْهَا، وَالنَّجْدَةُ: الشَّدَّةُ فِي هَذَا الْبَيْتِ.

وجفون العين: التي تنطبق على الحَذَقَةِ، وأشفار العيون واحدها: شُفْرٌ، وهو حُزَفُ الْجَفَنِ، وَالْهَذَبُ وَالْهَذَبُ: الشعر النابت على الشُّفْرِ.
قال: وَفِي الْأَنْفِ - إِذَا أَوْعِيَ مَارِئُهُ - الدِّيَةُ

فَالْمَارِئُ: مَا لَانَ مِنْ لَحْمِ الْأَنْفِ دُونَ الْقَصْبَةِ الَّتِي فِي أَعْلَاهُ، وَمَعْنَى أَوْعِيَ: أَيِ اسْتَوْصِلَ قِطْعُهُ، وَكَذَلِكَ: أَوْعَبَ وَاسْتَوْعَبَ وَاسْتَوْعِيَ، كُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ جَيِّدٌ.

(١) زيادة من مختصر المزني ج ٥، ص ١٢٥.

(٢) زيادة من مختصر المزني ج ٥، ص ١٣٠.

ولكل إنسان ثنيتان في مقدم فيه، ثم رباعيتان تليهما، ثم نابان تليان الرباعيتين، ثم الأضراس بعدها..
قال الشافعي رحمه الله: وَقَدَّمَ الْأَعْرَجُ وَيَدُّ الْأَعْسَمِ - إِذَا كَانَتَا سَالِمَتَيْنِ -
فِيهِمَا الدِّيَّةُ

قال ابن الأعرابي: الأعسم: اعوجاج الرُشغ من اليد، وقال غيره: هو انتشار الرُشغ، والثنيتان متقاربان، والرُشغ: مَفْصِلُ ما بين الكف والساعد؛ وقال امرؤ القيس: [المتقارب]

أَيَا هِنْدُ لَا تَنكِحِي بُوَهَّ عَالِيَهُ عَقِيقَةُ أَحْسَبَا
مُرْسَعَةً وَشَطَّ أَرْسَاغِهِ بِوَعَسَمٍ يَبْتَفِي أَرْزَبَا
لِيَجْعَلَ فِي رِجْلِهِ كَفَّيَهَا حِذَارَ الْمَيْيَةِ أَنْ يَفْطَبَا
وَالْحَلَمَةُ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ: الْهُنْيَةُ الشَّخْصَةُ مِنْ تَذِي الْمَرْأَةِ وَتَذَوُّةُ الرَّجُلِ.
وَاللُّوْعَةُ: السَّوَادُ حَوْلَ الْحَلَمَةِ، وَجَمْعُهَا: أَلْوَاعٌ.

وَأَسْتَحْشَافُ الْأَذْنَيْنِ: يَبْسُهُمَا وَقَلَّةُ مَائِهِمَا، مَأْخُودٌ مِنْ: حَشَفَ التَّمْرَ، وَهُوَ سَرَادُهُ الَّذِي يَبْسُ عَلَى الشَّجَرِ قَبْلَ إِدْرَاكِهِ، فَلَا يَكُونُ فِيهِ لَحْمٌ وَلَا لَهُ طَعْمٌ.
والعين القائمة: التي بياضها وسوادها صافيان، غير أن صاحبها لا يُبْصِرُ بها.
وإن بُجِرَ فَالْبُجَيْرُ مَعِينًا يَبْجُرُ أَوْ عَرَجٌ...
قال:

فَالْبُجَيْرُ: تَعَقُّدٌ وَزِيَادَةٌ يَظْهَرُ فِي مَوْضِعِ الْكَثْرِ، وَاحِدَتُهَا: عُجْرَةٌ، وَعُجْرَةُ الشَّرَةِ: نَعْوَةٌ فِيهِ، وَتَعَجُرَاتُ الْعُرُوقِ: إِذَا تَنَاقَتْ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الْعُجْرُ: الْعُرُوقُ الْمُتَعَقِدَةُ. وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: الْعُجْرَةُ: نُفْحَةٌ فِي الظَّهْرِ، فَإِذَا كَانَتْ فِي الشَّرَةِ: فَهِيَ بُجْرَةٌ، قَالَ: ثُمَّ تُثَقَّلُ إِلَى الْهَمُومِ وَالْأَحْزَانِ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، لَمَّا طَافَ لَيْلَةَ وَقْعَةِ الْجَمَلِ عَلَى الْقَتْلَى فَمَقَّمَ عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَكَى، ثُمَّ قَالَ: عَزَّ حَلِي أَبَا مُحَمَّدٍ أَنْ أَرَاكَ مُعْفَرًا تَحْتَ تَجُومِ السَّمَاءِ، إِلَى مَنْ أَشْكُو حُجْرِي وَبُجْرِي
٩٤، أي: همومي وأحزاني. وقال الأصمعي: الْعُجْرَةُ: الشَّيْءُ الَّذِي يَجْتَمِعُ فِي الْجَسَدِ كَالشَّلَقَةِ، وَالْبُجْرَةُ: نَحْوُهَا.

واصطدام الراكبين: أن يلتقيا في حُمُوءة الركض فيضدِم كل واحد منهما صاحِبَهُ، فربما ماتا ودواهُمَا من ذلك، وأصل الصَّدَم: الضرب الشديد.

والعَقْل: الدية، وكانوا يُؤدُّون في الدية الإبل، وجاء حكم الإسلام بها فقبل للدية: عَقْلٌ، لأن الذي يؤديها يَغْلِيها يَفْناء المقتول. ويقال: عَقَلْتُ فلانًا: إذا أَعْطَيْتَ دِيَّتَهُ، وعَقَلْتُ عن فلان: إذا عَرَمْتُ عنه دِيَّةَ جُنَايَةٍ، فيقال للذي يدفع الدية: عَاقِلٌ، لعَقْلِهِ الإبلَ بالعَقْل: وهي الحبال التي تُشْنى بها أيديها، وجمع العَاقِل: عَاقِلَةٌ، ثم عَوَاقِلُ: جمع الجمع؛ والمَعَاقِل: الدِّثَاثُ أيضًا، وبنو فلانٍ على مَعَاقِلِهِم الأولى: أي على ما كانوا يُؤدُّون قديمًا.

قال الشافعي: وَلَا يَغْلِيُ الخُلَفَاءُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَضَى بِذَلِكَ خَبَرٌ.

والخلفاء: هم الذين تَعَاقَدُوا على التناصُر والتماَلُّو على من خالفهم، وقد فسرْتُ لك حِلْفَ المُطِيعِينَ وحِلْفَ الأحلاف في ما تقدم؛ وكان الناس توارثوا بالحِلْفِ والنُّصْرَةِ، ثم تُسَيِّخُ ذلك بالمواريث.

قال: وَلَوْ وَضَعَ حَجَرًا فِي أَرْضٍ فَمَرَّ بِهِ رَجُلٌ فَتَعَقَّلَ بِهِ.

أي: عثر به فسقط إلى الأرض، ومنه: الاعتقال بالرجل في باب الصُّرْع.

وفي الحديث^(١) أَنْ حَمَلَ بَنَ لَمِيكَ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: وَإِنِّي كُنْتُ بَيْنَ جَارَتَيْنِ لِي فَضَرَبْتُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِمِسْطَحٍ فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا وَمَاتَتْ، فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدِيَّةِ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَاقِلَةِ الْقَاتِلَةِ، وَجَعَلَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةً: عَبْدًا أَوْ أَمَةً.

فأما المِسْطَحُ: فهو عُودٌ من عِيدَانِ الحَبَاءِ والفُسْطَاطِ، وأما الغُرَّةُ: فإنه عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ، قيل لكل واحد منهما: غُرَّةٌ، لأنَّ غُرَّةً كل شيء: خِيَارُهُ، ويقال للفرس أيضًا: غُرَّةٌ، لأنه خيرُ مال الرجل؛ وقوله: بَيْنَ جَارَتَيْنِ أَي بَيْنَ صَرَوَتَيْنِ.

وفي حديث آخر^(٢): «أَنَّ امْرَأَةً ضُرِبَتْ فَأَمْلَصَتْ وَلَدَهَا»، معناه: أَنَّهَا أَرْلَقَتْهُ فَأَسْقَطَتْهُ، وكل ما زَلِقَ من يدك فقد مَلِصَ.

(١) الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبة عن عمر.

وقوله: وَإِنْ اسْتَهْلَ الْوَلَدُ حِينَ يَسْقُطُ.
أي: صرخ وصاح ورفع صوته . فقد تمَّ عقله.

باب في القسامة

يقال: قُتِلَ فُلَانٌ بِالْقَسَامَةِ، وَوُدِّيَّ بِالْقَسَامَةِ: وذلك إذا اجتمعت الجماعة من أهل القتل فادَّعَوْا قِتْلَ رَجُلٍ أَنَّهُ قَتَلَ صَاحِبَهُمْ، ومعهم دلائل دُونَ الْبَيِّنَةِ، فحَلَفُوا خَمْسِينَ يَمِينًا: أَنَّ الْمُدَّعَى عَلَيْهِ قَتَلَ صَاحِبَهُمْ؛ فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُقْسِمُونَ عَلَى دَعْوَاهُمْ: هُمُ الْقَسَامَةُ، شُعْرًا: قَسَامَةٌ بِالْأَسْمِ الَّذِي أَقِيمَ مُقَامَ الْمَصْدَرِ، مِنْ أَقْسَمَ إِقْسَامًا وَقَسَمًا وَقَسَامَةً.

وفي حديث حُوَيْصَةَ وَمُحَيِّصَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا أَنْ يَدَّوَا صَاحِبَكُمُ وَإِنَّمَا أَنْ يُؤْذَنُوا بِحَرْبٍ»^(١).

أي: يُغْلَمُوا بِنَقْضِ الْعَهْدِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ وَاقْتِبَالِنَا الْحَرْبَ مَعَهُمْ، يُقَالُ: آذَنَتْهُ بِكَذَا: أَيِ أَعْلَمَتْهُ.

وَاللُّوْثُ: الْبَيِّنَةُ الضَّعِيفَةُ غَيْرُ الْكَامِلَةِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلرَّجُلِ الضَّعِيفِ الْعَقْلُ: أَلُوْثٌ، وَفِيهِ لُؤْثَةٌ: أَيِ حِمَاقَةٌ؛ وَالْوَلُوثُ: الْعَهْدُ الضَّعِيفُ أَيْضًا، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: وَلَكُنَّا السَّمَاءَ وَلُثًا: أَيِ أَمْطَرْنَا مَطَرًا ضَعِيفًا.

وَقَتْلُ الْخَطَا مَأْخُوذٌ مِنْ: أَخْطَأَ يُخْطِئُ إِخْطَاءً وَخَطَأً - مَهْمُوزٌ مَقْصُورٌ -: إِذَا لَمْ يَتَعَمَّدَ الْجِنَايَةَ، فَإِنْ تَعَمَّدَ الْإِثْمَ قِيلَ: خَطِئَ يَخْطِئُ خِطْئًا، وَأَمَّا الْخَطَا - بَفَتْحِ الْخَاءِ - فَإِنَّهُ اسْمٌ وَضِعَ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ؛ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا كَيْسًا﴾ [الْإِسْرَاءُ/٣١]، فَهَذَا هُوَ الْعَمْدُ، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً﴾ [النِّسَاءُ/٩٢]، فَهَذَا مِنْ أَخْطَأَ، وَأَحَدُهُمَا ضِدُّ الْآخَرِ، وَالْخَاطِئُ: الْمَذْنِبُ، وَالْمُخْطِئُ: الَّذِي لَمْ يُصِيبْ.

* * *

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما مع اختلاف اللفظ.

باب

قتال أهل البغي

ذَكَرَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات/٩]: قَالَ: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿اقْتَتَلُوا﴾ وَلَمْ يَقُلْ: اقْتَتَلْنَا، وَلَوْ قَالَ لَكَانَ جَائِزًا لِأَنَّ كُلَّ طَائِفَةٍ مِنْهُمَا: جَمَاعَةٌ.

وقوله: ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى﴾: أَيِ اعْتَدَتْ وَجَارَتْ، وَالْبَغْيُ: الظلم، وَالتَّبَاغِيَةُ: الَّتِي تَعْدِلُ عَنِ الْحَقِّ وَمَا عَلَيْهِ أَيْمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَجَمَاعَتُهُمْ؛ وَيُقَالُ: بَغَى الْجَرْحُ: إِذَا تَرَامَى إِلَى فُسَادٍ، وَبَغَتْ الْمَرْأَةُ: إِذَا فَجَرَتْ، وَالْبَغْيِيُّ: الْفَاجِرَةُ.

﴿حَتَّى تَفِيئَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾: أَيِ تَرْجِعْ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقْسِطُوا﴾: أَيِ أَعْدِلُوا، يُقَالُ: أَقْسَطَ فَهُوَ مُقْسِطٌ: إِذَا عَدَلَ، وَقَسَطَ فَهُوَ قَاسِطٌ: إِذَا جَارَ.

قال الشافعي: وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ تَبَاعَةً فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ.

أَيِ: مُطَابَقَةً وَاسْتِدْرَاكًا، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَاتَّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة/١٧٨]: أَيِ مُطَابَقَةٍ بِالْمَعْرُوفِ، وَالتَّبَاعَةُ: الْأَسْمُ مِنَ الْإِتْبَاعِ.

وقوله: وَمَا حَوَّزَا فِي الْبَغْيِ مِنْ مَالٍ رُذِّ عَلَى صَاحِبِهِ إِذَا وَجِدَ بِعَيْنِهِ.

حَوَّزَا: أَيِ جَمَعُوا وَقَبَضُوا عَلَيْهِ بِعَيْنِهِ.

وقوله: وَخَضُّوا مَنًى دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا^(١).

أَيِ: أَمْسَكُوهَا وَمَنَعُوهَا، وَاعْتَصَمْتُ بِحَبْلِ اللَّهِ: أَيِ تَمَسَّكَتُ بِهِ.

وقوله: [الطويل]

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة، وعن جابر، وعن عبد الله بن عمر.

أَلَا يَا اضْطَحِينَا قَبْلَ نَائِرَةِ الْفَجْرِ

أي: اسقينا الصُّبُوح من خمر أو لبن، يقال: صَبَحْتُهُ أَصْبَحْتُهُ: إذا سَقَيْتُهُ؛ ونَائِرَةُ الفجر: ضَوْؤُهُ وانفِلاقُهُ، وهو: التَّوَيُّرُ أيضًا، يقال: تَارَ وَأَتَارَ واشْتَتَرَ، بمعنى واحد.

وقوله: [الطويل]

..... كِرَامٌ عَلَى الْعَزَاءِ فِي سَاعَةِ الْعُسْرِ

العزاء: شدة الزمان والمحل، واشتعرُّ بالرجل: إذا ثَقُلَ عِنْدَ الموت.

وقوله: [الطويل]

.... مَا كَانَ فِينَا بَقِيَّةٌ

أي: قوة، ويجوز أن يكون أراد: ما بقي لهم جماعة يَمْتَنِعُ مثلُهَا الْعَدُوُّ. وقوله عز وجل: ﴿أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ﴾ [هود/١١٦]، قيل: أولو دين وطاعة، وقيل: أولو عقل وتمييز.

وقوله: نَاهَبُوا الْإِمَامَ الْعَادِلَ...

أي: خالفوه وشاقوه وانتبدوا ناحية عنه، يقال: جلست نَبْدَةً وَنُبْدَةً: أي ناحية. وقوله: وَيُسْأَلُونَ - يعني أهل البني: مَا نَقَمُوا؟، فَإِنْ ذَكَرُوا مَظْلِمَةً بَيْنَهُ زُدَّتْ. وَمَا نَقَمُوا، كقولك: مَا عَتَبُوا وَمَا سَخَطُوا وَمَا كَرِهُوا، ومعناه: المبالغة في الكراهة، وَالْمَظْلِمَةُ وَالظَّلَامَةُ وَالظُّلْمُ: واحد.

قال: وَنَادَى مُنَادِي عَلِيٍّ: أَلَا لَا يُتَّبَعُ مُذَبِّرٌ وَلَا يُدْفَقُ عَلَى جَرِيحٍ.

أي: لَا يُجْهَزُ عَلَى جَرِيحٍ وَلَا يُتَكَمَّمُ بِالْقَتْلِ، يقال: دَفَقْتُ عَلَى الْجَرِيحِ: إِذَا عَجَلْتُ قَتْلَهُ، وكذلك: أَجْهَزْتُ عَلَيْهِ؛ وَرَجُلٌ خَفِيفٌ دَفِيفٌ: أي سريع، وكذلك: فَرَسٌ جَهِيْزٌ، أي سريع العدو، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنَ الْإِسْرَاعِ وَالتَّعَجُّيلِ. قال: وَمُعَوِيَّةٌ يُقَاتِلُ جَادًّا فِي أَيَّامِهِ.

أي: مُجِدًّا مُجْتَهِدًا، يقال: جَادٌّ وَمُجِدٌّ، بمعنى واحد.

وقوله: أو مُتَّصِفًا...

أي: يفعل كما يفعل به ويتألم من جيش علي ما يتألمون منه ومن جيشه.

أو مُسْتَفْلِيًا...

أي: عاليًا.

* * *

باب في

الرَّدَّة والكُفْرِ

وألفاظها

قال أبو منصور: الإلحاد: الميل عن طريق الإسلام، قال الله عز وجل: ﴿وَدَّرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف/١٨٠]: أي يجوزون ويتعدلون، وذلك مثل ما روي عن الكفار أنهم قالوا في قول الله عز وجل: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء/١١٠]: جاء في التفسير: أن العرب لما سمعت ذكراً «الرحمن» قالوا: أيذعوننا إلى اثنين: إلى الله وإلى الرحمن؟ واسم الرحمن في الكتب الأولى المنزلة على الأنبياء؛ فأعلم الله عز وجل أن دعاءهم الرحمن ودعاءهم الله يرجعان إلى الواحد جل جلاله، فقال: ﴿أَيُّ مَا تَدْعُوا﴾ معناه: أي أسماء الله تدعون ﴿قُلْهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء/١١٠].

وملحدو زماننا هذا: هؤلاء الذين تلقبوا بالباطنية وادَّعوا أن للقرآن ظاهراً وباطناً وأن علم الباطن فيه معهم، فأحالوا شرائع الإسلام بما تأولوا فيها من الباطن الذي يخالف ظاهر العربية التي بها نزل القرآن؛ وكل باطن يدعيه مدَّع في كتاب الله عز وجل - يخالف ظاهر كلام العرب الذين تحوَّطوا به - فهو باطل، لأنه إذا جاز لهم أن يدَّعوا فيه باطناً يخالف الظاهر جاز لغيرهم ذلك، وهو إبطال للأصل. وإنما زاغوا عن إنكار القرآن ولاذوا بالباطن الذي تأولوه ليغفروا به الغير الجاهل، ولئلا ينسبوا إلى

التعطيل والزُّنْدَقَة.

يقال: لَحَدَّ الرجلُ وأَلْحَدَ: إذا حاد عن القصد، وكان الأَحْمَرُ - فيما روى عنه أبو عُبيد - يُفَرِّقُ بينهما ويقول: أَلْحَدْتُ: مَا زَيْتٌ وجادلت، وَلَحَدْتُ: جُزْتُ. والإِلْحَادُ في الحَرَمِ: استحلال حُرْمَتِهِ. وقال شَيْرُ: اللُّحْدُ واللُّحْدُ: حَزَفُ الشَّيْءِ ونَاحِيَتُهُ، وأنشد للعجاج: [الرجز]

قَلْبَانِ فِي لَحْدِي صَفَا مَنَقُورِ

وقال ابن الأعرابي: قَبْرٌ مُلْحَدٌ وَمُلْحُودٌ: إذا كان خِلَافَ الصُّرِيحِ، وأنشد للأخطل: [البسيط]

أَمَا يَزِيدُ فَلَأَنِّي لَسْتُ نَاسِيَهُ حَتَّى يُغَيِّبَنِي فِي الرُّؤْسِ مَلْحُودٌ

أي: حَتَّى يُغَيِّبَنِي فِي التُّرَابِ قَبْرٌ مَلْحُودٌ. قال الفراء: رَكِيَّةٌ لَحُودٌ: أَي زُرَّاءُ مُعَالَةٍ عَنِ جُودِ الرُّكِيَّةِ. ويقال: أَلْحَدَ الرَّجُلُ إِلَى كَذَا: إذا التَّجَأَ إِلَيْهِ، وَالْمَلْجَأُ يُقَالُ لَهُ: الْمُلْتَحَدُ.

وأما الْكُفْرُ فَلَهُ وَجُوهٌ، وَأَصْلُهُ مَاخُودٌ مِنْ: كَفَرْتُ الشَّيْءَ: إِذَا غَطَّيْتُهُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلَّيْلِ: كَافَرٌ، لِأَنَّهُ يَسْتُرُ الْأَشْيَاءَ بِظُلُمَتِهِ؛ وَقِيلَ لِلَّذِي لَيْسَ دَرْعًا وَلَيْسَ فَوْقَهُ ثَوْبًا: كَافَرٌ، لِأَنَّهُ غَطَّى دِرْعَهُ بِالَّذِي تَبَسَّه فَوْقَهَا، وَفُلَانٌ كَفَرَ نِعْمَةً اللَّهِ: إِذَا سَتَرَهَا فَلَمْ يَشْكُرَهَا.

وقال بعض أهل العلم: الْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: كُفْرُ إِنْكَارٍ، وَكُفْرُ جُحُودٍ، وَكُفْرُ مَعَانِدَةٍ، وَكُفْرُ نِفَاقٍ، وَهَذِهِ الْوُجُوهُ الْأَرْبَعَةُ مِنْ لَقِي اللَّهَ بِوَاحِدٍ مِنْهَا لَمْ يَغْفِرْ لَهُ.

فَأَمَّا كُفْرُ الْإِنْكَارِ: فَهُوَ أَنْ يُنْكِرَ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ، وَلَا يَعْرِفَ مَا يُدْكَرُ لَهُ مِنَ التَّوْحِيدِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَلْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة/٦]: أَي كَفَرُوا بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَأَنْكَرُوا مَعْرِفَتَهُ.

وَأَمَّا كُفْرُ الْجُحُودِ: فَإِنَّهُ يَعْرِفُ بِقَلْبِهِ وَلَا يَقْرَأُ بِلِسَانِهِ، فَهَذَا: كُفْرُ جَاحِدٍ، كَكُفْرِ إِبْلِيسَ، وَمَا رُوِيَ عَنْ أُمِّيَّةَ بِنِ أَبِي الصَّلْتِ، وَتَلْعَمُ بْنُ بَاعُورَا.

وَكَفْرُ الْمَعَانِدَةِ: هُوَ أَنْ يَعْرِفَ بِقَلْبِهِ وَيَقْرَأَ بِلِسَانِهِ وَيَأْبَى أَنْ يَقْبَلَ الْإِيمَانَ، كَكُفْرِ

أبي طالب، فإنه قيل فيه: آمنَ شِعْرُهُ وكفرَ قَلْبُهُ: أي كَفَرَ هو، مثلُ قوله: [الكامل]
وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَذْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَنَا
لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حِذَارُ مَسْبِيَةٍ لَوَجَدْتَنِي سَمْعًا بِذَلِكَ مُبِينًا
وأما كفر التَّفَاق: فأن يُقَرَّ بلسانه ويكفر بقلبه، ككفر المنافقين.

قال أبو منصور الأزهري: ويكونُ الكفرُ بمعنى: البراءة، كقول الله عز وجل
حِكَايَةً عَنِ الشَّيْطَانِ: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم/٢٢]: أي
تبرأت.

وأما الكفر الذي هو دُونَ مَا فَشَرْنَا: فالرجلُ يُقَرُّ بالتوحيد والنبوة ويعتقدُهما،
وهو منع ذلك بعملٍ أفعالاً بغيرِ مَا أُنْزَلَ اللَّهُ: من السعي في الأرض بالفساد، وقتل
النفس المحرمة، وركوب الفواحش ومنازعة الأمرِ أهله، وشق عصا المسلمين؛ والقول
في القرآن وصفات الله تعالى بخلافِ ما عليه أئمة المسلمين وأعلام الهدى
والراسخون في العلم: بالتأويلات المستكرهة واعتماد الجراء والجدل. وأقصرُ قولي
فيهم على هذا المقدار، وأكملُ أمرهم إلى الله عز وجل.

وأما كفر الذي يُعْطَلُ الرُّبُوبِيَّةُ ويُكْفَرُ الْخَالِقَ - سبحانه وتعالى عما قالوا - فإنه
يُسَمَّى: ذَهْرِيًّا وَمُلْجِدًّا، وإذا أرادوا معنى الشُّنِّ قالوا: ذُهْرِيٌّ؛ والذي يقولُ الناسُ:
زَيْدِيٌّ، فإن أحمد بن يحيى زعم أن العرب لا تعرفه، قال: ويقال: زَنْدَقٌ وَزَنْدَقِيٌّ: إذا
كان بخيلاً.

وزُوي عن عطاءٍ أنه قال: كُفَرُ دُونَ كُفْرٍ، وَفَشَقُ دُونَ فِشَقٍ، وَظُلْمُ دُونَ ظُلَمٍ،
وهو كما قال.

قال الشافعي: وَلَا يَسْبِي لِلْمُؤْتَدِّينَ ذُرِّيَّةٌ

يعني: صِغَارُ أولادهم. واختلف أهل العربية في تسميتهم: ذُرِّيَّةٌ، فقال بعضهم:
أصلها ذُرْمِيَّةٌ، فَتَرَكَ فِيهَا الْمِيمَ، وقال بعضهم: أصلها: فُغْلِيَّةٌ مِنَ الذَّرِّ، لأن الله تعالى
أَخْرَجَ الْخَلْقَ مِنْ صُلْبِ آدَمَ كَالذَّرِّ ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟﴾ قَالُوا:
بَلَى ﴿[الأعراف/١٧٢]﴾ وقال بعض النحويين: (ذُرِّيَّةٌ) كان في الأصل: ذُرُورَةٌ، على

وزن فَعْلُولَةٌ، ولكن التضعيف لما كَثُرَ أبدلوا من الراء الأخيرة ياءً، فصارت: ذُرُوبَةٌ، ثم أدغمت الواو في الياء فصارت: ذُرُوبَةٌ.

* * *

ما جاء في الحدود

قال الشافعي: إذا زَلَى وهو يَكْزَى - وكان يَضُرُّ الخَلْقَ - ضَرَبَ بِإِثْكَالِ النخل، اتِّبَاعًا لِفِعْلِ النَّبِيِّ ﷺ.

قال الأزهري: الإِثْكَالُ والأُثْكُورُ والإِثْكَالُ والمُثْكُورُ: هو المَرْجُوحُ الذي فيه أغصان الشماريخ التي عليها البشر والتمر، قال النبي ﷺ: «خُذُوا لَهُ عِفْكَالًا فِيهِ مِائَةٌ يَشْمُرُخُ فَأَضْرِبُوهُ بِهَا»^(١)؛ والجَذْمُورُ والمَرْجُوحُ والإِهَانُ: أصلُ غُودِها الذي يَسْتَقِفُوسُ إذا عَتَقَ، يُشَبَّهُ به الهلال إذا دَقَّ، والمُتَعَتِّكِلُ: العِدْقُ ذو العَتَاكِيلِ.

فأما المِثْيِيخَةُ التي جاءت في الحديث: أنه ضَرَبَ سَكَرَانَ بِهَا، فإن أحمدَ بنَ يحيى ثعلبًا رَوَى عنه أنه رَوَى عن أبي زيد أنه قال: يقال للعصا: المِثْيِيخَةُ والمِثْيِيخَةُ والمِثْيِيخَةُ، ومن رواها: المِثْيِيخَةُ فقد صَحَّفَ.

قال أبو منصور: وسمعت العرب تقول للوسط المَلُوي من القِدِّ: عَصَا، وربما سَمَوْا السيفَ عَصَاً، ويقولون: عَصَيْتُ بالسيف: أي ضربت به، وأُثِبَتْ لنا عن أبي عبيد عن الكسائي قال: عَصَوْتُهُ بالقَصَا، يعني: ضربته بها؛ قال: وكرهها بعضهم وقال: عَصَيْتُ بالعصا، حتى قالوها في السيف تشبيهاً بالعصا، وقال جرير: [الكامل]

تَصِفُ السُّيُوفَ وَغَيْرُكُمْ تَغْصِي بِهَا يَا ابْنَ الْقُيُومِ وَذَاكَ فِعْلُ الصَّيْقِلِ
وقال النبي ﷺ: «إِذَا زَنَتْ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا وَلَا يَتْرَبْ»^(٢).

معنى التَّزْيِبِ: التَّقْرِيعُ والتَّوْبِيخُ.

(١) رواه ابن ماجه عن أبي أمامة بن سهل عن سعد بن عبادة.

(٢) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة.

وقال النبي ﷺ: «لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ»^(١).

أراد: ثَمَرٌ نخلةٍ غيرِ مُحَرَّزَةٍ بحائط حصين، وكَثْرٌ النخل: جُمَاؤُهُ، وهو: الْجَذْبُ أيضًا؛ وخريسةُ الجبل: ما سُرق من سارحةٍ ترعى في الجبل، والمُخْتَرِسُ: السارق، وهي: الخرائسُ، للشاءِ المسروقة.

وقوله: قُطِعَتْ يَدُهُ ثُمَّ حُيِّمَتْ.

أي: كُوِيَتْ بالنار حتى ينقطعَ الدَّمُ. وأصلُ الحِشْمِ: القَطْعُ، ومنه قول الله عز وجل: «سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا» [الحاقة/٧]: أي متتابعةٌ كما يُتَابَعُ الكُيُّ على المِقطوعِ حتى يُحْسَمَ الدَّمُ؛ وبعضهم يقول: إن معنى الحُسوم: أنها تُحْسِمُهُمْ وتُفْنِيهِمْ وتَقْطَعُ دَائِرَتَهُمْ، وسيفٌ حُسام: أي قاطع.

وروى الشافعي عن النبي ﷺ: أنه أَيْسَى بِشَارِبٍ فَقَالَ: «اضْرِبُوهُ» ثم قال: «بِكُثْرَةٍ»^(٢).

قال الأزهري: التبكيت: أن يقال في وجهه ما يكرهه من الكلام ويُقَرَّعُ بأبلغ لَوْمٍ وتأنيب.

قال: وأرسل عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه إلى امرأةٍ فَأَجْهَضَتْ ذَا بَطْنِهَا. أَجْهَضَتْ: أي أَزَلَّتْ وَأَسْقَطَتْ، وذو بطنِها: حَمْلُهَا.

قال: وإذا كانت بِرَجُلٍ سِلْعَةً فَأَمَرَ السُّلْطَانُ بِقَطْعِهَا فَعَلَيْهِ الْقَوْدُ فِي الْمُكَرِه. السِّلْعَةُ: نَبْزَةٌ تَنْتَبِرُ - كَالْبَعْرَةِ وَأَكْبَرُ مِنْهَا - فِي رَأْسِ الْإِنْسَانِ وَجَسَدِهِ، وَأَمَّا السِّلْعَةُ - بفتح السين - فهي الشَّجَةُ.

وَالْأَغْلَفُ وَالْأَغْرَمُ وَالْأَغْرَلُ وَالْأَزْغَلُ: الْأَقْلَفُ الَّذِي لَمْ يُخْتَنَ، وَالْجَمِيعُ: غُلْفٌ وَغُزْمٌ وَغُزْلٌ وَرُغْلٌ وَقُلْفٌ.

ويقال: غُذِرَ الْغَلَامُ، فهو مَغْدُورٌ، ويقال: أُغْدِرَ، فهو مُغْدَرٌ: إِذَا خُتِنَ. ويقال:

(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن رافع بن خديج.

(٢) رواه الشافعي بِسَنَدِهِ، وأورده في المختصر ج ٥، ص ١٧٤.

خُفِضَتِ الجاريةُ، فهي مَخْفُوضَةٌ، وَالْخَفْضُ: الخِتَانُ، وَالْخَافِضَةُ: الْخِتَانَةُ، وَالْخَفْضُ: الانحطاط بعد الغُلُوِّ، وَالْخَفْضُ: الْعَيْشُ الطَّيِّبُ وَالْمُقَامُ فِي الرِّفَاهِيَةِ، وَقَوْمٌ خَافِضُونَ: إِذَا كَانُوا فِي دَعَا غَيْرِ مَسَافِرِينَ؛ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَأُمِّ عَطِيَّةٍ: «إِذَا خَفَضْتَ فَأَشْمِي، فَإِنَّهُ أَسْرَى لِلْوَجْهِ»^(١): أَيِ اكْشَفْتُ وَأَتَوَّرَ.

ويقال للغلام . إذا اشتكى حَلَقَهُ فَعُمِرَتْ لَحْمَةٌ فِي لَهَائِهِ :: قَدْ عُدِرَ فَهُوَ مَعْدُورٌ، وَذَلِكَ الْوَجَعُ يُقَالُ لَهُ: الْعُدْرَةُ؛ وَعُدْرَةُ الْغُلَامِ: قُلْفَتُهُ، وَلِلْجَارِيَةِ عُذْرَتَانِ: إِحْدَاهُمَا: مَا تَقَطَّعَتْهُ الْخَافِضَةُ مِنْ تَوَاتِيهَا، وَالْأُخْرَى: مَوْضِعُ الْخَاتَمِ مِنَ الْبِكْرِ. وَالذَّغَرُ: عَمُرُ حَلْقِي الْمَعْدُورِ، وَهُوَ: الْإِعْلَاقُ أَيْضًا، وَقَدْ جَاءَ اللَّفْظَانِ مَعًا فِي الْحَدِيثِ ، وَهُمَا شَيْءٌ وَاحِدٌ.

قال: وإذا أصاب [أَهْلُ الرُّدَّةِ]^(٢) مِنَ الْمُسْلِمِينَ... عَلَى نَائِرَةٍ... صَمِنُوا مَا أَصَابُوا.

وَالنَّائِرَةُ: الْعِدَاوَةُ، وَهِيَ الْوُثْرُ وَالذُّعْتُ وَالْحَسِيْفَةُ وَالْحَسِيْكَةُ وَالضُّبَةُ وَالْكَتِيْفَةُ وَيُقَالُ: جَمَلَ صَوْلٌ وَجَمَالَ صَوْلٌ، لَفْظُ الْوَاحِدِ وَالْجَمِيعِ سَوَاءً: إِذَا كَانَ يَصُوْلُ عَلَى النَّاسِ فَيَأْكُلُهُمْ. وَهَذَا كَمَا يُقَالُ: رَجُلٌ زَوَّرَ وَرِجَالٌ زَوَّرَ.

وقال النبي ﷺ لِرَجُلٍ عَضَّ يَدَ رَجُلٍ فَانْتَرَعَ يَدَهُ فَسَقَطَتْ ثِيْبَتُهُ: «يَدْعُ يَدَهُ فِي فَيْكِ تَقْضُمُهَا كَأَنَّهَا فِي فَيْ فَحِلْ»^(٣).

الْقَضْمُ: الْعَضُّ بِالشَّيْءِ، فَإِذَا كَانَ بِأَقْصَى الْأَضْرَاسِ فَهُوَ: خَضَمٌ، يُقَالُ: قَضَمَ يَقْضِمُ قَضْمًا، وَخَضِمَ يَخْضِمُ خَضْمًا.

قال الشافعي: فَإِنْ عَضَّ قَفَاهُ فَلَمْ تَلَهُ يَدَاهُ فَتَنَزَّ رَأْسُهُ مِنْ فِيهِ نَثْرَةً...

أَيِ: انْتَرَعَهُ وَسَلَّهُ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ: ضَرَبْتُ هَبْرًا، وَطَعَنْتُ نَثْرًا، وَرَمَيْتُ سَفَرًا؛ قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: مَعْنَى النَثْرِ: أَنْ يَخْتَلِسَهُ اخْتِلَاسًا، قَالَ: وَالْهَبْرُ: أَنْ يُلْقِيَ قِطْعَةً مِنَ اللَّحْمِ

(١) رواه أبو داود عن أم عطية.

(٢) في الأصل والثبغ كلها: أهل البني، والصواب ما أثبتنا من المختصر ج ٥، ص ١٧٧.

(٣) رواه البخاري ومسلم وغيرها عن يعلى بن أمية.

بالسيف إذا ضربه بها.

قال: فإن بَعَجَ بَطْنُهُ يَسْكُنُ.

أي: شَقُّهُ بها، والبعيج: المشقوق، وقد تَبَعَجَ وَتَيَّرَل: إذا تَشَقَّقَ.

وقال علي بن أبي طالب كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ - في الذي قَتَلَ رجلاً وادعى أنه
وَجَدَهُ بَرْنِي بامرأته -: «إِنْ جَاءَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ وَإِلَّا فَلْيُغَطَّ بِرُمَّتِهِ».

يقول: إِنْ أَقَامَ بَيِّنَةٌ عَلَى مَا ادَّعَى مِنْ زِنَاهُ بِهَا، وَإِلَّا سَلَّمَ إِلَى وَلِيِّهِ الْمَقْتُولِ.
قال ابن الأعرابي في قوله: «وَإِلَّا فَلْيُغَطَّ بِرُمَّتِهِ»: أَي يُسَلَّمُ إِلَى وَلِيِّهِ الْمَقْتُولِ فِي
حَبْلِ قُلْدِهِ وَقَيِّدُ فِيهِ إِلَى الْوَلِيِّ حَتَّى يَقْتَصَّ مِنْهُ؛ وَأَصْلُ الرُّمَّةِ: الْحَبْلُ الْبَالِي يُقْلَدُ بِهَا
الْبَعِيرُ، ثُمَّ صَارَ مَثَلًا لِلشَّيْءِ يُدْفَعُ بِأَصْلِهِ وَكُلِّيَّتِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُ ذِي الرُّمَّةِ: [الرجز]

أَشَقَّتْ مَضْرُوبِ الْقَفَا مَوْثُودٍ فِيهِ بَقَايَا رُمَّةِ الثَّقَلَيْنِ
قال: وَنَظَرَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى رَجُلٍ قَدْ وَضَعَ عَيْنَهُ عَلَى ثَقْبِ بَابِ دَارِهِ وَفِي
يَدِهِ مِذْرَى يَحْكُ بِهَ رَأْسَهُ^(١)...

والمِذْرَى: الْحَدِيدَةُ الَّتِي يُذْرَى بِهَا الشَّعْرُ: أَي يُسَوَّى وَيُلَوَّى بِهَا الشَّعْرُ وَيُحَكُّ
بِهَا الرَّأْسُ أَيْضًا، وَيُشَبَّهُ بِهَا قَرْنُ الْبَقَرَةِ الْوَحْشِيَّةِ، وَيُقَالُ لَهَا: مِذْرِيَّةٌ، قَالَ الشَّاعِرُ:
[المديد]

تَلْقَى الرِّيحَ بِمِذْرِيَّةٍ كَالْحَمَالِجِ بِأَيْدِي الثَّلَامِ
وَالْحَمَالِجِ: مِثْلُ الصَّاعَةِ.

وقال النبي ﷺ: «الْبَيْتُ جُبَارٌ، وَالْمَقْدِنُ جُبَارٌ، وَالْعَجَمَاءُ جُزْخُهَا جُبَارٌ»^(٢).

فَأَمَّا الْبَيْتُ: فَهِيَ الرُّكْبَةُ الْعَادِيَّةُ بِالْفَلَاةِ، يَطْلُحُ فِيهَا الْإِنْسَانُ فَيَمُوتُ، فَدُمُهُ هَذَرٌ
بَاطِلٌ، وَكَذَلِكَ الْمَقْدِنُ: يَنْهَارُ عَلَى حَافِرِهِ فَيَقْتُلُهُ، فَدُمُهُ هَذَرٌ، وَالْعَجَمَاءُ: الْبَهِيمَةُ
تَنْفَلَتْ فَتَصِيبُ إِنْسَانًا فِي أَنْفَلَاتِهَا فَتَقْتُلُهُ، فَدُمُهُ هَذَرٌ.

(١) رواه البخاري ومسلم عن سهل بن سعد.

(٢) رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة.

والتُّفَشُ - بتحريك الفاء: أن تنتشر الإبل بالليل فترعى، وربما رَعَتْ مَزَارِعَ الناس فأفسدتها، وقد أَنْفَشَتْهَا: إذا أرسلتها ليلاً ترعى، وهي: إِبِلٌ تُفَاشُ، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِذْ فَشَّتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ [الأنبياء/٧٨] أي رعت في الحَرَبِ ليلاً؛ وأما التُّفَشُ - ساكن الفاء - فهو تَفَشُ الصوف.

* * *

ما جاء في الجهاد

قال الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة/٢١٦].

أي: ذكروه لكم، وإنما كرهوه على جهة غِلْظٍ عليهم ومَشَقَّةٍ، لا أنهم كرهوا فَوْضَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ، وهو: الكُرْهُ والكِرَاهَةُ والكِرَاهِيَةُ.

قال الشافعي في كتاب الجزية: وليس للإمام أن يُجَمَّرَ الغَزِيُّ، فإن جَمَرَهُم فقد أساء، ويجوزُ لِكُلِّهِمْ خِلَافُهُ والرجوعُ

وأخبرني المنذري عن الصيداوي عن الرياشي قال: إذا حُيِسَ الجيشُ عن النساء فقد جُمِّروا، وأنشد: [الطويل]

وَإِنَّكَ قَدْ جَمَّرْتَنَا عَنْ نِسَائِنَا وَمَنْيَتَنَا حَتَّى نَسِينَا الْأَمَانِيَا
وَلَا تَدْعُ تَجْمِيرَنَا عَنْ نِسَائِنَا نَعِدْ لَكَ أَهْمًا تُشِيبُ النَّوَاصِيَا

قال أبو منصور: وأصل التجمير: أن يُجَمَّعَ الغَزَاةُ في الثغر ولا يُؤَدَّنَ لهم في القُفُولِ إلى أهاليهم؛ وكل شيء جَمَعْتُهُ فقد جَمَّرْتُهُ وجَمَّرْتُهُ، ومنه: جَمَرَاتُ مِنَى، وجَمَرَاتُ العرب، وقد تقدم تفسيره. الغَزِيُّ: جمعُ غَزَا، مثل: حَاجٍ وَحَاجِجٍ.

قال: ومن كان من أهل الكتاب قُوتِلوا حتى يَغْطُوا الجزيةَ عن يديهم وهُم

صَاغِرُونَ.

قيل: معنى: عَنْ يَدَيْ أَي عَنْ دُلَّ وقهر واستسلام، كما يقال: أَعْطَى بِيَدِهِ: إذا دُلَّ واعترف بالانقياد، وقيل: عَنْ يَدَيْهِ عن قهرٍ ودُلَّ، كما تقول: اليَدُ في هذا لفلان: أي الأمرُ النافذ لفلان، وقيل: عَنْ يَدَيْهِ أي عن إناعام عليهم بذلك، لأن قَبُولَ الجزية

وترك أنفسهم نعمة عليهم ويد من المعروف جزيلة؛ وقيل: عن يد: أي يُعطيها بيده ولا يتولى إعطاءها عنه غيره، فإن ذلك أبلغ في صغاره، وقيل: «حَتَّى يَغْطُوا الْحِزْبَةَ عَنْ يَدٍ» [التوبة/٢٩]: أي عن جماعة، لا يُغْفَى عن ذي فضلٍ منهم لفضله، يقال: المُسْلِمُونَ يَدٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ: أي كَلِمَتُهُمْ واحدة.

قال الشافعي: وَمَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي عَزَّةَ الْجُمَحِيِّ عَلَى الْأَيَّاقَاتِ، فَأَخْفَرَهُ.

الإخْفَارُ: نقضُ العهد والخَيْشُ به، وهذا مِنْ: أَخْفَرْتُ - بِالْأَلْفِ - إِخْفَارًا؛ فأما: خَفَرْتُ الرجل، وَخَفَرْتُ به، فمعناها: أَنْ يَكُونَ لَهُ خَفِيرًا يَمْنَعُهُ، وقال الهذلي: [الطويل]

يُخَفِّرُنِي سَيْفِي إِذَا لَمْ أُخَفِّرِ
وَتَخَفَرْتُ بِفُلَانٍ: إِذَا اسْتَجَرْتُ بِهِ وَسَلَّاتُهُ أَنْ يَكُونَ لَكَ خَفِيرًا، وَالْخَفِيرُ: الْمَانِعُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: [الطويل أو المديد أو البسيط أو غيرها]
..... مِنْ أَنْ يُضَامَ خَفِيرُ

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: «إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ» وقال: «وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُثْرَةٌ» [الأنفال/١٦] يعني: يَوْمَ حَرِبَهُمْ، وَنُصِبَ «مُتَحَرِّفًا» وَ«مُتَحَيِّرًا» عَلَى الْحَالِ؛ مَعْنَاهُ: أَنْ يَتَحَرَّفَ لِأَنْ يِقَاتِلَ مُسْتَطِرِدًّا وَهُوَ: إِذَا رَأَى فَارِسًا تَعَمَّدَ أَنْ يَسْتَطِرِدَّ لَهُ مُتَحَرِّفًا عَنْ قِتَالِهِ لِكَيْ يَتَّبِعَهُ فَيَجِدَ فُرْصَةً فَيَكْرَهُ عَلَيْهِ. وَ«مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ»: أَيِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْفَرِدًا فَيُنْحَازَ مَعَ فِتْنَةٍ، وَخَيْرُهُمْ: أَيِ نَاجِيَتِهِمْ، وَالْأَصْلُ فِي مُتَحَيِّرٍ: مُتَحَيِّرٌ، فَقَلِبْتَ الْوَاوَ بَاءً ثُمَّ أُدْغِمْتَ فِي الْيَاءِ.

قال الشافعي: وَعَقَرَ حَنْظَلَةُ بْنُ الرَّاهِبِ بِأَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ يَوْمَ أُحُدٍ فَانْتَسَعَتْ بِهِ فَرْسُهُ فَسَقَطَ عَنْهَا، فَرَأَى ابْنُ شُعُوبٍ حَنْظَلَةَ فَقَتَلَهُ وَاسْتَقَدَّ أَبَا سُفْيَانَ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: [الطويل]

فَلَوْ شِئْتُ نَجَّيْتُ كَمَيْتَ رَحِيلَةَ وَلَمْ أَخْمِلِ النُّعْمَاءَ لِابْنِ شُعُوبٍ
وَعَقَرَ بِهِ: أَيِ عَزَقَبَ دَابَّتَهُ، فَانْتَسَعَتْ: أَيِ رَكِبَتْ عُرْقُونِي رِجْلَيْهَا رَاجِعَةً

وراءها، يقال: كَسَعَهُ: إذا ضرب مؤخره؛ فاستنقذ أبا سُفَيْنَ: أي نجاه وخلصه، والكُمَيْتُ الرَّحِيلُ: التي لا تَحْفَى لصلابة حوافرها، والنَّعْمَاءُ: إنعامه عليه باستنقاذه.

وقوله: وَقَتْلَ دُرَيْدِ بْنِ الصَّمَّةِ فِي شَجَارٍ.

الشَّجَارُ وَالْمِشْجَرُ: مَرْكَبٌ للنساء دُونَ الْهُودَجِ.

وقوله: «وَهُمْ يَدَّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ»^(١).

يعني: المسلمين، يقول: هم كُلُّهُمْ كَلِمَتُهُمْ وَنُضْرَتُهُمْ واحدة على جميع المللِ المُحَارِبَةِ لَهُمْ، يتعاونون على ذلك ويتناصرون ولا يَخْدُلُ بعضهم بعضاً؛ وقوله: «وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ»، الذمة ههنا: الأمان، يقول: إذا أعطى الرجلُ منهم العدوَّ أماناً جاز ذلك على جميع المسلمين، ليس لهم أن يُخْفِزُوهُ، وإن كان الذي أَمَّنَهُمْ أذناهم: أي أَحْسَنَهُمْ، مثل أن يكون عبداً أو امرأة. والدُّنْيَى: الخسيس الدُّونُ من الناس.

وقال رجلٌ من الأنصار للنبي ﷺ: «ما لي إن قُتِلْتُ صابراً مُحْتَسِباً؟ قال: «الْجَنَّةُ»، فَاغْمَسَ فِي الْعَدُوِّ فَقَتَلُوهُ»^(٢).

قوله: صَابِراً مُحْتَسِباً: أي لَا أَفِرُّ وَأَصَابِرُ الْعَدُوَّ مُحْتَسِباً: أي طالِباً لِلثَوَابِ وَلِلْأَجْرِ، يقال: فَلَانٌ يَحْتَسِبُ كَذَا: أي يَطْلُبُهُ وَيُرِيدُهُ. وقوله: فَاغْمَسَ فِي الْعَدُوِّ: أي تَخَلَّلَ جَمَاعَتَهُمْ وَتَغَيَّبَ فِيهِمْ كَمَا يَغْمِسُ الْإِنْسَانُ فِي الْمَاءِ: أي يَغِيبُ فِيهِ، وَالْعَدُوُّ: جَمْعٌ هَهُنَا.

قال: وَعَارَ لَابِنِ عُمَرَ فَرَسٌ فَأُخْرِزَهُ الْمُشْرِكُونَ.

عَارَ: أي ذهب وانفلت وَرَكِبَ رَأْسَهُ. ويقال: سَمِيَ الْعَيْرُ: عَيْرًا لذهابه في الفلاة متوحشاً لَا يَلْوِي عَلَى شَيْءٍ، وقيل: سَمِيَ عَيْرًا لثَوْبِهِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ؛ وَمِنْهُ قِيلَ لِبُؤْسِ الْعَيْنِ: عَيْرٌ، لِأَنَّهُ لَا يَكَادُ يَهْدَأُ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْغَلَامِ الَّذِي خَلَعَ عِذَارَهُ وَذَهَبَ حَيْثُ شَاءَ: عِيَارٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: قَبْلَ عَيْرٍ وَمَا جَرَى: أي قَبْلَ طَرْفِ الْعَيْنِ وَجَزْئِهِ، أي

(١) رواه النسائي وأبو داود عن علي كرم الله وجهه.

(٢) رواه مسلم والترمذي والنسائي عن أبي قتادة.

وجريه في النظر. وفرس مُعَارٍ: إذا كان مُضْمَرًا، وذلك أنه رُكِبَ حتى عَارَ، أي ذهب وجاء، فَضْمَرٌ، وقال الشاعر [الوافر]:

أَعْبَرُوا خَيْلَكُمْ ثُمَّ ارْكَبُوهَا

أي صَمَرُوهَا ثم اركبوها. وأنشد ثعلب والمبرد: [الوافر]

وَجَبَدْنَا فِي كِتَابِ بَنِي تَمِيمٍ أَحَقُّ الْخَيْلِ بِالرُّكُضِ الْمُعَارِ
قال ثعلب: اختلف الناس في المُعَارِ، فقال بعضهم: هو الفرس المحذوف الذَّنْبِ، وقال بعضهم: هو المُضْمَرُ الْمُقْدَحُ؛ وقال ابن الأعرابي: هو من العارية، وقال بعضهم: هو السمين.

قال الشافعي: وإذا سُبِيَ الطفلُ وليس معه أبواه فهو مُسْلِمٌ، قال: ومن عَتَقَ منهم فلا نُورُثُ حَمِيلًا إِلَّا أَنْ تَقُومَ بِنَسَبِهِ بَيْتَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

يقول: هذا الطفل - إذا سُبِيَ دُونَ أبويه - إذا عَتَقَ فجاء رجل فادعى أَنَّهُ نَسِيبُهُ، لم يُورَثِ المُدَّعي منه دُونَ بَيْتَةٍ يَقِيئُهَا، لأنه حَمِيلٌ: أي محمولُ النُسَبِ، ومولاه الذي أَعْتَقَهُ أَحَقُّ بِمِيرَاثِهِ مِنْ أَدْعَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَرَابَةٍ؛ وقال الكُمَيْتُ فِي الْحَمِيلِ، وَجَعَلَهُ بِمَنْزِلَةِ الدَّعِيِّ: [الوافر]

عَلَامٌ نَزَلْتُمْ مِنْ غَيْرِ قَفَرٍ وَلَا ضَرَاءَ مَثْرِلَةَ الْحَمِيلِ
يُعَايِبُ قَضَاعَةً فِي تَحْوِيلِهِمْ إِلَى الْيَمَنِ بِأَنْسَابِهِمْ وَإِنزَالِهِمْ أَنْفُسَهُمْ مَنْزِلَةَ الْأَدْعِيَاءِ.

وقال - في باب المُبَارَاةِ -: فَإِنْ بَارَزَ مُسْلِمٌ مُشْرِكًا عَلَى أَلَا يُقَاتِلُهُ غَيْرُهُ وَقَى لَهُ بِذَلِكَ، فَإِنْ وَلَّى عَنْهُ الْمُسْلِمُ أَوْ جَرَّخَهُ فَأَتَّخَنَهُ فَلِلْمُسْلِمِينَ أَنْ يَحْمِلُوا عَلَيْهِ وَيَقْتُلُوهُ.

قوله: أَتَّخَنَهُ: أي تَرَكَهُ وَقِيدًا لَا حَرَكَ بِهِ، مجروحًا لَا يَقُومُ، هذا معنى الإِثْخَانِ.

قال: وَلَا يُقْتَلُ مُبَارِزُ الْمُشْرِكِينَ إِلَّا أَنْ يَسْتَجِدَّهُمْ.

أي: يُطَلَّبُ مَثْوًى الْمُشْرِكِينَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، يقال: اسْتَجَدَّنِي فَأَتَّجِدُّهُ: أي

استعان بي فأعشه.

قال الشافعي: ولما جمع رسول الله ﷺ سببي هوازن وأموالهم، جاءت هوازن وكلموه وسألوه أن يئن عليهم وقالوا: إنا لو كُنّا مَلَحْنَا من نأى نَسَبُهُ عَنَا لَنَنَظَرَ لَنَا، وأنت أحقّ المكفولين؛ فَخَيَّرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ السَّبْيِ وَالْمَالِ، فقالوا: خَيَّرْتَنَا بَيْنَ أَحْسَابِنَا وَأَمْوَالِنَا، فَخَتَّارُ أَحْسَابِنَا (١).

أما قوله: لو كُنّا مَلَحْنَا، فمعناه: أَرْضَعْنَا، وكان النبي ﷺ مُشْتَرَضًا فِي هَوَازِنَ، فَذَكَرُوهُ حَقَّ الْمَلَحِ - وهو الرضاع - فَأَجَابَهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا.

وقوله: أنت أحقّ المكفولين: أي أحقّ من كُفِّلَ فِي صِغَرِهِ وَأُزْبِعَ وَرَثَتِي حَتَّى نَشَأَ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْثِي﴾ [آل عمران/٤٤]: أَي يَقُومُ بِأَمْرِهِ.

وقوله: خَيَّرْتَنَا بَيْنَ أَحْسَابِنَا وَأَمْوَالِنَا فَاخْتَرْنَا أَحْسَابِنَا، فَلَا أَحْسَابَ: جَمْعُ الْحَسَبِ، وَهُوَ مَأْتَرَةُ الرَّجُلِ وَمَا يُعَدُّ مِنْ مَكَارِمِهِ، سُمِّيَ ذَلِكَ: حَسَبًا لِأَنَّ الْمُفَاخِرَةَ مِنْهُمْ إِذَا ذَكَرَ مَفَاخِرَهُ عَدَّهَا: فَالْحَسَبُ بِمَنْزِلَةِ الْمَحْشُوبِ، كَالْعَدَدِ بِمَنْزِلَةِ الْمَعْدُودِ، وَكَالْحَبْطِ وَالنَّقْصِ بِمَنْزِلَةِ الْمَخْبُوطِ وَالْمَنْفُوضِ؛ وَكَانَ فِي السَّبْيِ أَطْفَالٌ أَوْلَادُهُمْ وَحُرُثُهُمْ، وَلَوْ اخْتَارُوا أَمْوَالَهُمْ عَلَيْهِمْ لَغَيَّرُوا بِذَلِكَ، فَقَدُّوا اسْتِنْقَادَهُمْ مِنَ الْإِسَارِ مُفَخَّرًا لَهُمْ وَمَأْتَرَةً تُحَسَّبُ لَهُمْ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: لَخَتَّارُ أَحْسَابِنَا عَلَى أَمْوَالِنَا.

وقال ابن السكيت: الْحَسَبُ وَالْكَرَّمُ يَكُونَانِ فِي الرَّجُلِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آبَاءٌ لَهُمْ شَرَفٌ، وَرَجُلٌ حَسِيبٌ: كَرِيمٌ بِنَفْسِهِ؛ قَالَ: وَالْمَجْدُ وَالشَّرَفُ لَا يَكُونَانِ إِلَّا بِالْآبَاءِ، يُقَالُ: رَجُلٌ شَرِيفٌ، وَرَجُلٌ مَاجِدٌ: لَهُ آبَاءٌ مُتَقَدِّمُونَ فِي الشَّرَفِ. وَيُقَالُ: أَفْعَلُ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ: أَي عَلَى قَدْرِ ذَلِكَ.

قال الشافعي: انْتَوَتْ قِبَائِلُ مِنَ الْعَرَبِ - قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُحَمَّدًا ﷺ - فَدَانَتْ دِينَ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ الْجَزِيَّةَ مِنْ أَكْيَدِرِ دُومَةٍ - وَكَانَ مِنْ كِنْدَةَ - وَمِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ وَفِيهِمْ عَرَبٌ

(١) رواه البخاري وأبو داود عن مروان بن الحكم ومثوره بن مخزومة.

معنى: اَنْتَوْتُ: أي انتقلت من يادَيْتِهَا إلى أهل القرى، فدانت بدين أهل القرى من اليهودية والنصرانية، فأخذ النبي ﷺ منهم الجزية وتركهم على دينهم كما ترك أهل التوراة والإنجيل من بني إسرائيل. قال الأزهرى: دَوْمَةٌ ودَوْمَةٌ، لغتان.

قال: وإن آوى أهل الجزية عَيْنًا للمُشْرِكِينَ في بلاد المسلمين.

أي: طليعة لهم وجاسوسًا يتجسس الأخبار ليؤدّيها إليهم.

والهَذْنَةُ والهُدُونُ: السكون، وإذا سكنت الفتنة بين فريقين كانا يقتتلان - على شرط تراضيا به، ومدّة جعلها لها غاية على ألاّ يهيّد واحدٌ منهم صاحِبَهُ - فذلك: المهادنة؛ وأصله من: الهُدُونُ، وهو السكون.

قال الشافعي: وإن ظهر من مُهادِنين ما يدلُّ على خيانتهم تَبَدَّ إليهم عَهْدُهُمْ وَأَبْلَغُهُمْ مَأْمَنَهُمْ، ثم هم حَزَبٌ، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْزِلْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال/٥٨].

ومعنى الآية - والله أعلم - يقول: إذا كانت بينك وبين قوم من المشركين مُهادنةٌ وعَهْدٌ إلى مُدَّةٍ، فِخْفَتْ خِيَانَتُهُمْ، أي نقَضَهم العَهْدَ، فلا تَشَبِّهُهُمْ أَنْتَ إلى مثلٍ ما أرادوا من الغدر، ولكنك تَبَدَّدَ إليهم عَهْدُهُمْ وَتَغْلِبُهُمْ أَنْ لا عَهْدَ بينك وبينهم، فإذا استَوَيْتُمْ في عِلْمِ نقِضِ العَهْدِ فحيثُ إن أردت الإيقاعَ بهم فَعَلَيْكَ.

قال: ولَمَّا نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَادَّعَى يَهُودَ كَافَّةً عَلَى غَيْرِ جِزْيَةٍ.

أي: هَادَنَهُمْ عَلَى ألا يُؤدُّوهُ ولا يُؤدِّيَهُمْ، ويتركُهُمْ وديَنَهُم ويتركُوهُ. وأصل المُواَدَّةِ من قولك: وَدَّعَ يَدَّعُ: إذا سَكَنَ، وَوَادَّعْتُهُ: فاعَلْتُهُ - من السكون - مثل هَادَنْتُهُ، وَرَجُلٌ وَادَّعُ: ساكن رَافَةٍ، والدَّعَةُ: الرفاهية؛ وفرس وَدِيعٌ ومُؤَدَّعٌ: إذا أُعْفِيَ ظهرُهُ من الركوب، وقال ذو الرِّضْبِ العَدَوَانِيُّ يَصِفُ فَرَسَهُ وَتَصْنِيعَهُ لِإِيَّاهُ: [المنسرح]

أَقْصِرْ مِنْ قَيْدِهِ وَأَوْدِعْهُ حَتَّى إِذَا السَّرْبُ رِيعَ أَوْ قَزَعَا

قال الأزهرى: والمُهادَنةُ: مثلُ المُواَدَّةِ أيضًا، والسَّرْبُ: ما رُعي من المال.

ما جاء في

الصيد والذبائح

قال الشافعي رحمه الله: وكلُّ معلِّمٍ من كَلْبٍ وفهيدٍ ونَمِرٍ، وكانَ إذا أُشْلِيَ استَشْلَى، وإذا أَخَذَ حَبَسَ ولم يأكل، فهو مُعَلِّمٌ.

معنى استَشْلَى: أُشْلِيَ أي ذُعي، واستَشْلَى أي أجاب، كأنه يدعو للصيد فيجيبه ويعدو على الصيد. قال أبو عبيد: آسَدْتُ الكلبَ إِسَادًا: أي هَيَّجْتُهُ وأغريته، وَأَشْلَيْتُهُ: دَعَوْتُهُ؛ قال الشاعر: [الكامل].

أَشْلَيْتُهَا بِاسْمِ الْجِرَاحِ فَأَقْبَلْتُ رَتَكًا وكانت قَبْلَ ذَلِكَ تَرْشُفُ
تَصِفُ نَاقَةً دعاها فأقبلت نحوه - يقال: رَتَكَ يَرْتُكُ رَتَكًا: إذا أسرع.
وَرَوَى عن ابن عباس أنه قال: «كُلُّ مَا أَضْمَيْتَ وَدَخَّ مَا أَتْمَيْتَ».

الإِضْمَاءُ: أن يأخذَهُ الكلبُ بِعَيْنِكَ وأنت تراه بصيده ويَنْيَبُ فيه ويسيل دمه، فتَلْحَقُهُ وقد قتلَهُ، فهذا يؤكل، والأصل في الإِضْمَاءِ من: الصَّمَيَانِ، وهو السريع الخفيف؛ والمعنى: كُلُّ ما قتله كَلْبُكَ وأنت تراه، ومعنى ما أَتْمَيْتَ: أي غاب عن عينك ولم تَرَهُ، فليست تدري أَمَات بصيدِكَ أَمْ عَرَضَ له عارضٌ آخرُ فقتله، يقال: نَمَتِ الرَّمِيَّةُ: إذا مضت والسهم فيها، وأَتْمَيْتُهَا أنا، وقال الحرثُ بن وَغَلَةَ: [الكامل]

قَالَتْ سُلَيْمَى قَدْ غَيِبَتْ قَتَى قَالَ لَأَنْ تُضْمِي وَلَا تُنْمِي
قال أبو منصور: قوله «قَدْ غَيِبَتْ قَتَى»: قد عشتَ حَدَثًا تُضْمِي إذا رميت: أي تَقْتُل على المكان، والآن قد شِخَتْ فليس فيكَ إِضْمَاءٌ للصيد ولا إِنْماء، والإِنْماءُ: أن يَرْمِيَ الصيدَ فيغيب عن عينه ثم يُدْرِكُهُ ميتًا.

وقول الله عز وجل: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ [المائدة/٣].

أي: إلا ما أدركتم ذكائَهُ مِنْ هذه التي وصفناها، ومعنى التَّذْكِيَةِ: أن يُدْرِكَهَا وفيها بقيةٌ تَشْحَبُ معها الأوداجُ وتضطربُ اضطرابَ الذي أَذْرَكَتْ ذكائَهُ. وأصل الذِّكَاءِ في اللغة: تمام الشيء وكمالُهُ، ومن ذلك: الذِّكَاءُ في السِّنِّ والفهم: تمامُهُما،

وفرس مُذَكَّ: إذا استَتَمَ قُروحه، وذلك تمام قُوته؛ ورجل ذكي: أي تَأَمَّ الفهم سريع القبول، وذَكِيَّتُ النار: أتممت وقودها، وكذلك قوله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾: أي ذبحتموه على التمام.

وقيل للنبي ﷺ: «إنا لأقو العدو غداً وليس معنا مَدَى فبأي شيء نَذْبَح؟» فقال ﷺ: «أنهزوا الدَّم بِمَا شِئْتُمْ إِلَّا الظُّفْرَ وَالسِّنَّ، وَسَأُحَدِّثُكُمْ: أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبَشِ»^(١). وفي حديث عدي أنه سأل النبي ﷺ فقال: «إنا نَصِيدُ الصَّيْدَ وَلَا نَجِدُ مَا لُذَكِّي بِهِ إِلَّا الظُّرَارَ»، فقال: «أَمِرِ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ»^(٢). وقال ابن عباس: «كُلُّ مَا أَفْرَى الْأَوْدَاجَ غَيْرُ مُتَرَدٍّ».

فأما قوله: «أنهزوا الدَّمُ بِمَا شِئْتُمْ» فمعناه: سَيِّلُوهُ حَتَّى يَجْرِيَ كَالنَّهْرِ الَّذِي يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ، ومعناه: قطع الأوداج والمبالغة في استيعاب قطعها؛ وكل شيء وسعته فقد أَنَهَزَتْهُ، ومنه قول الشاعر يَصِفُ طعنة: [الطويل]

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنَهَزْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا
وَالسِّنُّ وَالظُّفْرُ: كُلُّ سِنَّ وَكُلُّ ظُفْرٍ كَانَا - منزوعين أو غير منزوعين - لا يجوزُ الذكاة بهما.

وَالظُّرَارُ: واحدها ظُرٌّ، وهو حَجَرٌ مُحَدَّدٌ صُلْبٌ، ويجمعُ الظُّرَرُ: ظُرَرَانَا، ومنه قول لبيد: [البيسط]

بِحَسْرَةٍ تَنْجُلُ الظُّرَانَ، نَاجِيَةً إِذَا تَوَقَّدَ فِي الدِّيُومَةِ الظُّرَرُ
وقوله: «أَمِرِ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ»: أي سَيِّلُهُ وَأَجْرِهِ، ومنه قيل: مَرَيْتُ النَّاقَةَ فَأَنَا أَجْرِهَا: إذا مسحَ صَرْعَهَا لَعْدِرٍ، ومن رَوَاهُ: «أَمِرِ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ» معناه: اجعله كاللبن الحَرِيِّ يَشْحَبُ إِذَا حُلِبَ؛ وقد رَوَاهُ بعضهم: «أَمِرِ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ»: أي أَجْرِهِ وَأَسْلُهُ، يقال: مَارَ يَمُورُ مَوْرًا: إذا جرى وسال، وَأَمَرَّتُهُ أَنَا، وقال: [الخفيف]

سَوْفَ تُذْنِيكَ مِنْ لَمِيسَ سَبْتَنَا ؕ أَمَارَتْ بِالْبَزْلِ مَاءِ الْكِرَاضِ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ.

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ.

الِكِرَاض: جمع الكَرْضَة، وهي حَلَقَةُ الرَّجِمِ للناقة - الكَرْضَةُ مِثْلُ صَحْفَةٍ وَصِحَافٍ،
وَالسَّبْتَتَى: النمر؛ وقال آخر [الطويل]:

إِنَّ الَّذِي مَارَتْ بِفُلَجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ

يقول: كل الذين قُتِلُوا بِفُلَجٍ . وَفُلَجٌ قَرْيَةٌ مِنْ قُرَى الْيَمَامَةِ . وَمَارَتْ دِمَاؤُهُمْ: أَيِ
سَالَتْ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ كَثَرَتِهَا، يُقَالُ: أَمَوْتُ الدَّمَ أُمِيرُهُ: أَيِ أَسْلَفْتُهُ، فَمَارَ: أَيِ سَالَ؛ وَقَوْلُهُ:
هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ: هَذَا تَعَجُّبٌ مِنْ كَرَمِهِمْ وَقَضِيلِهِمْ، وَقَوْلُهُ: الَّذِي مَعْنَاهُ: الَّذِينَ.

وقوله: «كُلُّ مَا أَفْرَى الْأَوْدَاجِ غَيْرُ مُتَرَدٍّ»، يقول: كل شيء من الظَّوَارِ وشَقَّةِ
العصا، إِذَا أَفْرَى الْأَوْدَاجِ . أَيِ شَقَّهَا وَسَيَّلَ دِمَهَا . فَهُوَ غَيْرُ مُتَرَدٍّ، وَالْمُتَرَدُّ: مَا قَتَلَ بِقَلْبِهِ
وَهَشَمِهِ، وَلَمْ يَقْتُلْ بِحَدِّهِ وَشَقِّهِ . يُقَالُ: أَفْرَيْتُ الثَّوْبَ وَغَيْرَهُ: إِذَا شَقَقْتَهُ، وَأَفْرَيْتُ
الْجِلْدَ: إِذَا شَقَقْتَهُ تَشْقِيقًا، لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الصَّلَاحِ وَالتَّقْدِيرِ، فَإِذَا قَدَّرْتَ وَقَطَعْتَ عَلَى
جَهَةِ الصَّلَاحِ: فَقَدْ فَرَيْتَ؛ وَقَالَ زهير: [الكامل]:

وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَغَى ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي

خَلَقْتَ: قَدَّرْتَ، يَقُولُ: إِذَا قَدَّرْتَ شَيْعًا سَوَّيْتَهُ ثُمَّ قَطَعْتَهُ، وَغَيْرُكَ لَا يَفْعَلُ كَذَلِكَ.

قال: وَلَوْ وَقَعَ الصَّيْدُ عَلَى جَبَلٍ فَتَرَدَّى عَنْهُ كَانَ مُتَرَدِّيًا لَا يُؤْكَلُ.

وَالْتَرَدَّى: أَنْ يَقَعَ مِنْ رَأْسِ جَبَلٍ أَوْ يَطْبِخَ فِي بَعْرٍ، وَأَصْلُهُ مِنْ: رَدَيْتُ . أَيِ
رَمَيْتُ . أَرَدِي رَدَّيَا، وَالْمِرْدَاةُ: حَجَرٌ يرمى بِهِ؛ وَيَكُونُ تَرَدَّى بِمَعْنَى هَلَكَ مِنْ: رَدِي
يَرَدَّى رَدًى، وَالْمُتَرَدِّيةُ - فِي الْقُرْآنِ - مِنْ رَدَّيْتُ: أَيِ طَرَحْتُ، فَتَرَدَّى: أَيِ سَقَطَ،
وَالْمَوْقُودَةُ وَالْوَقِيدَةُ: الَّتِي تُقْتَلُ بِشَيْءٍ ثَقِيلٍ مِثْلِ الْحَجَرِ الْمُذْمَلِكِ وَالْعَصَا الضَّخْمَةِ.

ما جاء في الضحايا

رَوَى عن النبي ﷺ: «أَنَّهُ صَلَّى بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ» (١).

قال أحمد بن يحيى: قال ابن الأعرابي: الأَمْلَحُ: الأبيض النقي البياض، قال: وقال أبو عبيدة: الأَمْلَحُ: الأبيض الذي ليس بخالص البياض، فيه عُفْرَةٌ؛ قال الأصمعي: والأَمْلَحُ: الأبيض بسواد، رواه أبو نصر عنه، قال ثعلب: والقول ما قاله الأصمعي، قال: وأخبرني عمرو بن أبي عمرو عن أبيه قال: الأَمْلَحُ: الأَغْرَمُ، وهو الأَبْلَقُ بِسَوَادٍ - وافق الأصمعي. قال أبو منصور: وَرَوَى أَبُو عُبَيْدٍ قَالَ: قال الكسائي وأبو زيد: الأَمْلَحُ: الذي فيه بياضٌ وسواد. ويكون البياض أكثر، وأنشد: [الرجز]

لِكُلِّ ذَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَثْوَبَا
حَتَّى اكْتَسَى الرَّأْسُ قِنَاعًا أَشْيَبَا
أَمْلَحٌ لَا لَذًا وَلَا مُحَبَّبَا

قال الشافعي رحمه الله: والعَفْرَاءُ أحب إلي من السوداء. أراد بالعَفْرَاءِ: البيضاء.

وَرَوَى عن عَمَرَ رضي الله عنه أنه قال: «لَا تُغْجِلُوا الْأَنْفُسَ أَنْ تَزْهَقَ»، وَنَهَى عن التَّخَعُّعِ.

أراد بالأنفس لهؤلاء الأرواح التي بها تكون حركة الحيوان، واجدّها: نَفْسٌ، وَزُهْوَقُهَا: خروجها من الأبدان وذهابها؛ يقال: زَهَقَتْ نَفْسُهُ تَزْهَقُ زُهْوَقًا، وَزَهَقَ فُلَانٌ بَيْنَ أَيْدِينَا يَزْهَقُ: إِذَا سَبَقْنَا، وَزَهَقَ الدَّابَّةُ - إِذَا سَمِنَ - مِثْلُهُ، وليس في شيء منها: زَهَقٌ.

وأما التَّخَعُّعُ: فهو قَطْعُ التُّخَاعِ، وهو الخيط الأبيض الذي مادته من الدماغ في جوف الفَقَارِ كُلِّهَا إِلَى عَجَبِ الدُّنْبِ، وَإِنَّمَا تُتَخَعُّعُ الدَّبِيحَةُ إِذَا أُبَيِّنَ رَأْسُهَا، فَإِنْ دُبِحَتْ مِنْ قَفَاها فِيهِ: الْقَفِيئَةُ.

(١) رواه ابن ماجه عن أبي سلمة عن عائشة وعن أبي هريرة.

قال الشافعي: وإن وَلَدَتْ الصَّحِيَّةُ لم يَشْرَبْ من لبنها إلا الفضلَ عن ولدها وما لا يَنْهَكَ^(١) لَحْمَهُمَا.
الثَّهْلُ: أن يَلْغَ منه فَقْدُهُ لَبَنَ أُمِّهِ مَبْلَغًا يُهْزِلُهُ وَيُنْضِيهِ.

* * *

باب العقيقة

والعقيقة: التي تُدْبِخُ عن المولود، سميت: عَقِيقَةً بِأَسْمِ عَقِيقَتِهِ شَعْرُ المولود الذي يكون على رأسه حين يولد. وإنما سميت الذبيحة: عَقِيقَةً، لأنه يُخْلَقُ عنه ذلك الشعرُ عند ذبحها، ولذلك جاء في الحديث: «أَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى»^(١)، يعني بالأذى: ذلك الشعرُ الذي أَمَرَ بحلقه وهذا من تسمية العربِ الشيءَ بِأَسْمِ غيره إذا كان معه أو مِنْ سببِهِ؛ وقال زهير يَذْكُرُ حمارًا وحشيًا: [الوافر]

أَذْلِكَ أَمَّ أَقْبِ الْبَطْنِ جَأْبُ عَلَيْهِ مِنْ عَقِيقَتِهِ عَفَاءٌ
ويروى: فِرَاءٌ، وقال امرؤ القيس: [المتقارب]

أَيَا هِنْدُ لَا تَنْكِحِي بُوْمَةً عَلَيْهِ عَقِيقَتُهُ أَحْسَبَا
يعني: شَعْرُهُ الذي وُلِدَ وهو على رأسه، تركه لِحَقِيقَتِهِ فلم يَخْلِقْهُ، والأَحْسَبُ: الذي في لون شعره حُمْرَةٌ تُضْرِبُ إِلَى الْبَيَاضِ.

ويروى الشافعي في حديث العقيقة عن أُمِّ كُرْزٍ قالت: «سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يقول: «أَقْرِؤُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَائِنِهَا»^(٢)».

أَرَادَ بِمَكَائِنِهَا: أَمَكِنَتَهَا التي تَجْتُمُّ عليها بالليل، وكانت العربُ أَهْلَ زَجَرٍ وَطَيْرَةٍ، فإذا غدا أَحَدُهُمْ لِمُتَّهِمْ فَمَرَّ بِمَجَائِمِ الطَّيْرِ أَثَارَهَا يَزْجُرُ أَصْوَاتُهَا، يستفيد منها ما يَمْضِي به في حاجته أو يَنْصَرِفُ عنها؛ وهذا هو الطَّيْرَةُ المنهي عنها، فَتُهْوَأُ أن يَطْفِرُوا، وَأَمْرُوا أن يَقْرَؤُوا الطَّيْرَ على مجائِمِهَا.

(١) رواه البخاري عن سلمان بن عامر الضبي.

(٢) حديث أُمِّ كُرْزٍ الكعبية رواه الترمذي والنسائي.

وقال ابن الأعرابي . فيما روى الطوسي عنه :: نزل القوم على سَكِنَاتِهِمْ
وَمَكِنَاتِهِمْ وَنَزَلَاتِهِمْ: أي على مكانهم، وهذا أحسن مما ذهب إليه أبو عبيد: أن
المَكِنَاتِ: بَيْضُهَا، وأن أصلها للضَّبَابِ فَاسْتَعِيرَتْ فِي الطَّيْرِ.

* * *

باب ما يَحْرُمُ

من جهة ما لا تأكل العرب

قال الشافعي: وَتَرَكُ الْعَرَبُ اللَّحْكَاءَ وَالْعَطَاءَ وَالْخَنَافِسَ فَلَا تَأْكُلُهَا.

[قال أبو منصور]: فَأَمَّا اللَّحْكَاءُ: فَهِيَ ذُوَيْبَةٌ كَأَنَّهَا سَمَكَةٌ، تَكُونُ فِي الرَّمْلِ، إِذَا
رَأَاهَا الْإِنْسَانُ غَاصَتْ فِي الرَّمْلِ وَتَغِيَّبُ فِيهِ؛ وَالْعَرَبُ تَسْمِيهَا: بَنَاتِ الثَّقَا، لِشَكُونِهَا
نُفْيَانَ الرَّمَالِ، وَتُشَبَّهُ أُنَامِلَ الْجَوَارِي بِهَا لِيلِينِهَا، وَمِنْهُ قَوْلُ ذِي الرُّمَّةِ: [الطويل]

بَنَاتُ الثَّقَا تَخْفَى مِرَارًا وَتُظْهِرُ

قال أبو منصور: وَسَمِعْتُ الْأَعْرَابَ يُسَمُّونَهَا: الْحُكَاةَ وَاللَّحْكَةَ وَالْحُلْكَةَ، وَلِغَةِ
الشافعي: اللَّحْكَاءُ، وَكَأَنَّهَا لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ.

وَأَمَّا الْعَطَاءُ: فَهِيَ هُنَيْئَةٌ مَلْسَاءٌ تَعْدُو وَتَتَرَدَّدُ كَثِيرًا، تُشَبَّهُ سَامَ أِبْرَصَ إِلَّا أَنَّهَا لَا
تُؤْذِي، وَهِيَ أَحْسَنُ مِنْهُ.

وقال: وَضِعَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصُّبُّ مَشُونًا فَعَافَهُ^(١).

أي: لَمْ تَطْلُبْ نَفْسَهُ لِأَكْلِهِ لِأَنَّهُ قَلِيلُهُ، لَا مِنْ جِهَةِ التَّحْرِيمِ.

(١) رواه البخاري ومسلم عن ابن عباس عن خالد بن الوليد.

ما جاء في

السبق والرّمي

الأزهري: قال: التّضالّ في الرمي، والرّهان في الخيل، والسّباق يكون في الرمي وفي الخيل؛ والسّبق: مصدر سَبَقَ يَسْبِقُ سَبْقًا، والسّبق - محرك الباء - الشيء الذي يتسابق عليه. وحكى ثعلب عن ابن الأعرابي قال: السّبقُ والخَطَرُ والتّدبُّ والقرعُ والوجِب، كُله: الذي يوضع في النضال والرّهان، فمن سَبَقَ أخذه؛ قال: ويقال فيه كَلَبَهُ: فَعَلَّ. مشدّدًا. إذا أخذه، يقال: سَبَقَ: إذا أخذ السّبق، وسَبَقَ: إذا أعطى السّبق، قال: وهذا من الأضداد وهو نادر. وقال يعقوب بن السكيت. فيما أخبرني المنذري عن أبي شعيب الحراني عنه: التّدبُّ: الخَطَرُ، وأنشد لغزوة بني الرّزّة:

[الطويل]

أَهْلِكَ مُغْتَمٍّ وَزَيْدٌ وَلَمْ أَقْمِ عَلَى تَدَبٍّ يَوْمًا وَلِي نَفْسٌ مُخْطِرِ

ورجل تَدَبَّ: إذا كان خفيًا فيما يُتَدَبُّ له من الحوائج: الأول محوّل، وهذا مخفّف؛ والتّدبُّ أيضًا: مصدر تَدَبَّتِ القومُ للنهوض أنذُبُهُمْ نَذْبًا - في غَزْوٍ أو مُهِمٍّ - فَاتَّذَبُّوا اتّعتادًا.

وأما صفة السّهام التي يرمى بها، فهي:

الحَاسِقُ والحَازِقُ: وهما معا. الحَقْوِطِسُ الذي إذا أصاب القِرْطَاسَ أو الشَّنَّ حَزَقَهُ: أي ثَقَبَهُ، والحَزَقُ: الثَّقَبُ؛ ويقال: حَذَقَ الطائرَ وَمَزَقَ، إذا رمى بذرْقِهِ، حَذَقَ: بالذال لا غير.

وأما الحابي من السهام: فهو الذي يقع على الأرض ثم يزحف إلى الهدف. يقال: حَبَا الصَّيْبُ يَحْبُو حَبْوًا، وَزَحَفَ يَزْحَفُ زَحْفًا: أول ما يتحرك على آسِته وبطنه؛ فإذا مشى على رجله أول ما يمشي: فهو دَارِج، ومنه قوله: [الرجز]

يَا لَيْتَنِي عُلِفْتُ غَيْرَ خَارِجٍ أَمْ صَبِيٍّ قَدْ حَبَا وَدَارِجٍ

فإذا أصاب السهم القِرطاسَ أو الشَّنَّ المنصوبَ فَتَقَدَّ منه ومضى ولم يؤثّر فيه فهو: صارِدٌ، وجمعه: صَوَارِدٌ، وجمع الحَابي: حَوَابٍ كما تَرَى، وقد صَرِدَ السهمُ بَصَرِدٌ صَرَدًا، وأَصْرَدْتُهُ أَنَا، والصَّرْدُ: الطعن النافذ؛ وقال المِثْقَرِيُّ: [الوافر]
فَمَا بُقِيََا عَلَيَّ تَرَكْتُهُمَا نِي وَلَكِنْ يَحْفَتُمَا صَرَدَ النَّبَالِ

وأما الطَّامِخُ والقَاجِزُ من السهام: فهو الذي يَشْخَصُ عن كَبِدِ القوس ذاهبًا في السماء، يقال: لَشَدُّ ما قَحَزَ سهمك وشخص؛ فإذا لم يَجِءْ صاعدًا قيل: جاء سهمه قاصِدًا ذاقًا.

والْحَاصِلُ: الذي قد أصاب القِرطاسَ، وقد حَصَلَتْ: إذا أصابه، وكان ابن عمر رضي الله عنه يرمي، فإذا أصاب حَصَلَتْ قال: «أَنَا بِهَا»: أي أنا صاحبها وراميها؛ والحَصَلَةُ: الإصابة في الرمي، يقال: حَصَلْتُ مُنَاضِلِي أَخَصَلْتُ حَصَلًا وَحِصَالًا: إذا نَصَلْتَهُ وسبقتَه، وقال الكَتِيبُ بمدح رجلاً: [الطويل]

سَبَقْتُ إِلَى الْخِيَرَاتِ كُلِّ مُنَاضِلٍ وَأَخْرَزْتُ بِالْعَشْرِ الْوِلَاءِ حِصَالَهَا
وأخبرني المنذري عن ثعلب عن ابن الأعرابي قال: الْمُتَعَطِّعُ: السهم الذي يميل يمينًا وشمالًا، قال أبو منصور: وهو الصَّائِفُ أيضًا، يَصِيفُ عن الهدف يمينًا وشمالًا؛ وأما الْمُتَعَصِّلُ: فهو الذي يلتوي إذا رمى به، والغُضْلُ: السهام المعوجة، واحدها: أَغْضَلٌ، قال لبيد: [الرملي]

فَرَمَيْتُ الْقَوْمَ رَشَقًا صَائِبًا .. لَيْسَ بِالْغُضْلِ وَلَا بِالْمُقْتَعَلِ
والرَّشَقُ: الوجه من السهام ما بين العشرين إلى الثلاثين، يرمى بها رَجُلٌ واحد والرجلان يَتَسَابِقَانِ؛ وأما الرَّشَقُ: فهو الرَّمِي نفسه، يقال: رَشَقْتُ رَشَقًا: أي رميت رميًا، وما أَرَشَقَ هذه القوس: أي ما أخفها.

قال ابنُ شُمَيْلٍ: وسهم زَاهِقٌ: إذا رُمِيَ فجاوَزَ الهدفَ من غير أن أصابه، وسهام زَوَاهِقُ.

والْحَائِصُ: الذي يقع بين يَدَيِ الرامي، قاله الأصمعي وأبو زيد.

ويقال للسهم - إذا التوى في الرمي -: عاصِدٌ أيضًا، وقد عَصِدَ، والعَصْدُ: اللَّي.

والذَّابِرُ: الذي يخرج من الهدف، وقد ذَبَرَ يَذْبُرُ ذُبُورًا، وهو: المَارِقُ. أيضًا، وجمعه: موارِق، قال: [الرجز]

مَرَقَ السَّرا مِنْ هَدَفِ النَّصَالِ

وواحد السَّراء: سِرْوَةٌ وسِرْوَةٌ، والسَّراء: نصال دِقَاقٌ يُؤمَلُ بها الأهداف.

والإِغْرَاقُ والطَّرِخُ في الرمي: أن يبالغ الرامي في تمغيط القوس ومدَّ وترها حتى يَبْغِدَ السهم عن الهدف، يقال: نَزَعَ في قوسه فأغْرَقَ، وقوسٌ طَرُوحٌ: يجاوز نفوذُ السهم عنها الجَمْدَارَ؛ والطَّرِخُ: البعيد، قال الأعشى: [الرمل]

..... وَثَرَى نَارَكَ مِنْ نَاءِ طَرِخٍ

والطَّرِخُ أُخِذَ من الطَّرِخِ، لا من طَرِخِ الشَّيءِ.

والهَدَفُ: ما رُفِعَ وبُني من الأرض. والقِرْطاسُ: ما وُضِعَ في الهدف لِيُؤمَى، والغَرَضُ: ما نُصِبَ في الهواء؛ ويقال: نَفَسَ قَوْسَهُ: إذا حَطَّ وترها، وحَطَرَبَ قوسه: إذا شَدَّ توتيرها. وشَبَّيَ القِرْطاسُ: هَدَفًا وَعَرَضًا، على الاستعارة، والمُتَوَدِّعُ: الذي أصاب الهدف، وقوله: الْفَضَّعُ عُوْدُهُ: أي انشَدَخَ وَتَكَشَّرَ وانشَقَّ.

والخَارِمُ: الذي يُصِيبُ طَرَفَ القِرْطاسِ فلا يثقبه، ولكن يَخْرُقُ الطَّرَفَ وَيَخْرُمُهُ، وهو غيرُ الحَاسِقِ.

قال الشافعي: ولا بأس أن يصلي متَّكِبًا الْقَوْسَ وَالْقَرْنَ.

وتنكَّب القوس: تعليقها في المنكَّب، والقَرْن: الجَفْبَةُ المشقوقَة، وقال:

[الرجز]

فَكُلُّهُمْ يَمْشِي بِقَوْسٍ وَقَرْنٍ

ولمَّا تُشَقُّ ليصلَ الرِّيحُ إلى الرِّيشِ فلا يَفْشَدُ.

ويقال للفرس الذي يَشِيْقُ في الرهان: سَابِقٌ، وأقل سَبَقِهِ: أن يسبق بِهَادِيهِ: وهو

عُثْقُهُ، والذي يلي السابق يُسَمَّى: مُصَلِّيًا، لأنه جاء ورأسه عند صَلَوَى السابق،
وَصَلَوَاهُ: ما عن يمين ذَنْب السابق وشماله؛ ويقال للذي يجيء أَخِرَ الخيل: السَّكَيْتُ
والسَّكَيْت، وهو: الْفَشِكُلُ وَالْفَشْكُولُ، وقال الْأَخْطَلُ: [الكامل]
أَجْمَعُ قَدْ فُسِكِلْتَ عَبْدًا تَابِعًا فَبَقِيَتْ أَنْتَ الْمُفْحَمُ الْمَكْفُومُ

قوله: أَجْمَعُ، يريد: يا جَمِيع، فُسِكِلْتَ: أي أَخْرَجْتَ فكنت تابِعًا لا متبوعًا،
وَالْمُفْحَمُ: الذي لا يقول الشعر، وَالْمَكْفُومُ: الذي قد شُدَّ قَمْعُهُ بِالْكِعَامِ.

وَالنُّشَابُ: السهم الذي يرمى به عن القسيِّ الفارسية، والنُّبَالُ: التي يرمى بها
عن العربية، وأما الْحُشْبَانُ فقد فسرتها في كتاب الوصايا.

وَالْمُحَاطَةُ فِي الرُّمِي: أَنْ يَشْتَرَطَ الراميان المتناضلان عشرين خَاسِقًا فِي أَرْشَاقٍ
مَعْلُومَةٍ، فَكُلَّمَا رَمَيَا رِشْقًا حُسِبَ خَاسِقٌ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا، فَلَا يَهْمَا كَانَ الْفَضْلُ
حُسِبَ، وَحُطَّ خَاسِقٌ مِنْ قَصْرِ عَنْهُ؛ وَإِنْ اسْتَوَيَا طُرِحَ جَمِيعُ مَا أَصَابَا وَاسْتَأْنَفَا رِشْقًا
آخَرَ عَلَى أَنْ يُحْطَ صَائِبُ الْمَقْصُرِ عَنِ الَّذِي لَهُ الْفَضْلُ، فَلَا يَزَالَانِ كَذَلِكَ يَرْمِيَانِ
رِشْقًا بَعْدَ رِشْقٍ حَتَّى يَخْضَلَ لِصَاحِبِ الْفَضْلِ عَشْرُونَ خَاسِقًا.

وَأما الْمُبَادَرَةُ: فَإِنْ يَتَنَاضِلَا فِي رِشْقٍ مَعْلُومٍ بَيْنَهُمَا وَيَقُولَا: أَهْنَا أَصَابَ الْهَدَفَ
بَعْشَرَةً فَقَدْ سَبَقَ صَاحِبُهُ، وَكَذَلِكَ فِي قَرْعٍ مَعْلُومٍ بَيْنَهُمَا قَدْ اسْتَبَقَا عَلَيْهِ.

ما جاء في

الأيمان والتذویر

سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَخْلِفُ بِأَبِيهِ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ
يَنْهَاهُمْ أَنْ تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ»، فَقَالَ عُمَرُ: «وَاللَّهِ مَا حَلَفْتُ بِهَا ذَاكِرًا وَلَا آثِرًا»^(١).

قوله: آثِرًا، أي مُخَدِّثًا عَنْ غَيْرِهِ، حَاكِيًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: وَأَبِي؛ يُقَالُ: أَثَرْتُه أَثَرُهُ أَثَرًا
إِذَا حَدَّثْتِ، قَالَ الْأَعَشَى: [السريع]:

(١) رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر.

إِنَّ الَّذِي فِيهِ تَمَازُؤٌ مَّا بَيْنَ لِسَانِهِ وَالْأُيُورِ
وقوله: حَيْثُ فِي يَمِينِهِ...

قال ابن الأعرابي: الْحَيْثُ: الرجوع في اليمين، ومعنى الرجوع في اليمين: أَنْ يَفْعَلَ غَيْرَ مَا خَلَفَ عَلَيْهِ أَنْ يَفْعَلَ. وقال ابن الأعرابي: وَالْحَيْثُ: الإدراك والبلوغ، يقال: بَلَغَ الْغُلَامُ الْحَيْثُ، وَإِنَّمَا أَصْلُ الْحَيْثُ: الْإِثْمُ وَالْحَرْجُ، وَمَا لَمْ يَبْلُغْ لَمْ يُكْتَبْ عَلَيْهِ الْإِثْمُ، فَلِلَّذَلِكَ قِيلَ: بَلَغَ الْحَيْثُ؛ قَالَ: وَالْحَيْثُ: الْمِيلُ مِنْ بَاطِلٍ إِلَى حَقٍّ أَوْ مِنْ حَقٍّ إِلَى بَاطِلٍ، يُقَالُ: حَيْثُتُ: أَيُّ مِلْتُ إِلَى هَوَاكَ عَلَيَّ، وَقَدْ حَيْثُتُ أَيُّ مِلْتُ مَعَ الْحَقِّ عَلَى هَوَاكَ؛ قَالَ: وَيُقَالُ: فَلَانٌ يَتَحَيَّثُ: أَيُّ يَتَعَبَدُ، وَمَعْنَاهُ: أَنَّهُ يُلْقِي الْحَيْثُ. وَهُوَ الْإِثْمُ. عَنْ نَفْسِهِ بِعِبَادَتِهِ.

* * *

قال الشافعي: فَإِنْ قَالَ: لَعَنُوكُمُ اللَّهُ، فَإِنْ لَمْ يُرِدْ بِهَا يَمِينًا فَلَيْسَتْ بِيَمِينٍ.

عَنُوكُمُ اللَّهُ: بِقَاوِهِ، وَلَا يَجُوزُ ضَمُّ الْعَيْنِ لِأَنَّهُ لَمْ يَجِءْ عَنِ الْعَرَبِ إِلَّا مَفْتُوحًا، وَإِنَّمَا لَمْ يَجْعَلْهُ يَمِينًا لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ: لَعَنُوكُمُ اللَّهُ: لَبَقَاءُ اللَّهِ دَائِمًا، وَبِجُوزِ أَنْ يَذْهَبَ بِالْعَمْرِ إِلَى الْعِبَادَةِ فَيَقُولُ: لِيَبَادَهُ اللَّهُ وَاجِبَةً. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: سَأَلْتُ الْفَرَاءَ: لِمَ ارْتَفَعَ «لَعَنُوكُمُ اللَّهُ» وَ«لَعَنُوكُمُ اللَّهُ»؟ فَقَالَ: عَلَى إِضْمَارِ قَسَمٍ ثَانٍ بِهِ، كَأَنَّهُ قَالَ: وَعَمْرُ اللَّهِ فَلَعَنُوكُمُ عَظِيمٌ، وَكَذَلِكَ: لَحَيَاتُكَ؛ قَالَ: وَصَدَقَهُ الْأَخْمَرُ. قَالَ: وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْزِيَكَكُمْ﴾ [النساء/٨٧]، كَأَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهُ لِيَجْزِيَكَكُمْ، فَأَضْمَرَ الْقَسَمَ، قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى جَعَلَ الشَّافِعِيُّ «لَعَنُوكُمُ اللَّهُ» يَمِينًا إِذَا نَوَى بِهِ الْيَمِينَ.

والاستثناء في اليمين: رَدُّهَا بِمَشِيعَةٍ يَشْتَرِطُهَا - وَلَا يَغْلَمُ أَشَاءَ اللَّهِ أَمْ لَا - فَيُعْطِطُ الْيَمِينَ بِهَا. وَأَصْلُ الْإِسْتِثْنَاءِ مِنْ قَوْلِكَ: تَنْتَيْتُ وَجْهَ فَلَانٍ: إِذَا عَطَفْتُهُ وَصَرَفْتُهُ، وَتَنَّى فَلَانٌ وَجْهَهُ الْبَخِيلُ: إِذَا كَفَّهَا وَرَدَّهَا. وَالتَّنْيَا وَالْمَتَنُوتَةُ: أَسْمَانُ مَبْنِيَانِ مِنْ تَنْتَيْتُ: أَيُّ صَرَفْتُ وَرَجَعْتُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْكَ﴾ [هود/٥]: أَلَا: مَعْنَاهَا التَّنْبِيهِ، وَمَعْنَى: يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ: أَيُّ يُسَيِّرُونَ عِدَاوَةَ النَّبِيِّ ﷺ،

وذلك أنهم يسترون ما يُضْمِرُونَهُ وَيُغْطُّونَهُ، فكأنهم قد تَنَوَّهُوا: أي رَدُّوا عن ضميرهم بالظاهر الذي أظهروه من الإسلام وهم كاذبون . وقد تكون التَّيْبَةُ بمعنى الاستثناء، والثَّيِّ والكُفُّ والرُّدُّ والمَنْعُ: واحدٌ معناها.

قال الشافعي: فإن غَبِيَ عَنَّا حَتَّى مَضَى الْوَقْتُ حَيْثُ.

مغنى غَبِيَ: خَفِيَ، يقال: غَبَيْتُ الشَّيْءَ، وَغَبِيَ الشَّيْءُ: إِذَا خَفِيَ عَلَيْكَ أَمْرُهُ، وَغَبَى فُلَانٌ رَأْسَهُ: إِذَا أَخْفَى حُرُّهُ وَاسْتَأْصَلَهُ؛ وَالثَّغَابِيُّ: بِمَنْزِلَةِ التَّغَاوُلِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ غَافِلًا، وَالتَّغَاوَةُ: التَّغْلَةُ.

وتكفير اليمين: تَغْطِيَةُ ذَنْبِهَا بِالْكَفَّارَةِ، وَهِيَ الطَّعَامُ أَوْ الْكِسْوَةُ أَوْ الْعِثْقُ أَوْ الصِّيَامُ، سَمِيَتْ: كَفَّارَةً لِأَنَّهَا تَكْفُرُ الْإِثْمَ: أَي تَسْتَرُهُ وَتَغْطِيهِ؛ وَمِنْ هَذَا قِيلَ لِلْأَكْثَارِ: كَافَرُوا، لِأَنَّهُ يَكْفُرُ الْبَلَدُ: أَي يَغْطِيهِ بِالتُّرَابِ، وَقِيلَ لِلَّيْلِ: كَافَرٌ، لِأَنَّهُ يَكْفُرُ الْأَشْيَاءَ بِظُلْمَتِهِ.

قال الشافعي رحمه الله: وَإِنْ حَلَفَ: لَا يَسْكُنُ بَيْتًا - وَهُوَ بَدَوِيٌّ أَوْ قَرْوِيٌّ وَلَا بَيْتَ لَهُ - فَأَيُّ بَيْتٍ مِنْ أَدَمَ أَوْ شَعْرٍ أَوْ خِيْمَةٍ أَوْ بَيْتٍ حِجَارَةٍ أَوْ مَدِيرٍ أَوْ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ بَيْتٍ سَكَنَهُ: حَيْثُ

أخبرني المنذري عن ثعلب عن ابن الأعرابي قال: الخيمة لا تكون إلا من أربعة أعواد ثم تسقف بالثَّمام، ولا تكون الخيمة من ثياب، والمِظْلَةُ. قال غيره: المِظْلَةُ: تكون من ثياب؛ قال: والخِباءُ: بيت صغير من صوف أو شَعْرٍ، فإذا كان أكبر من الخِباء فهو بيت، ثم: مِظْلَةٌ، وإذا كان بيتًا ضخمًا من شَعْرٍ فهو: دَوْخٌ، فإذا كان من أَدَمَ: فهو طِرَافٌ. قال ابن السكيت: الخيام أَعْوَادٌ تُنْصَبُ تُجْعَلُ لَهَا عَوَارِضُ يُلْقَى عَلَيْهَا الثَّمامُ وَسَقَفُ النَخْلِ، تُسَكَّنُ فِي الْقَيْظِ، فَهِيَ أَبَرْدُ مِنَ الْأَخْبِيَةِ؛ قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ: الْخِيَامُ تَكُونُ لِلْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ، وَرَبَّمَا سَوَّيْتُ لِلزَّوَايَا تُظَلِّلُ بِهَا، وَالتَّوَاتِيرُ يُسَوِّنُونَهَا وَيَتَظَلَّلُونَ بِهَا وَيَرَاعُونَ الثَّمَارَ مِنْ أَخْصَاصِهَا.

قال: وَلَوْ حَلَفَ لَا يَأْكُلُ خَبْرًا، فَمَائَةٌ فَشَرِبَهُ، لَمْ يَخْتِثْ.

مَائَةٌ: أَي مَرَسَهُ فِي الْمَاءِ ثُمَّ شَرِبَ الْمَاءَ، وَكَذَلِكَ: مَيْتَةٌ وَدَافَةٌ.

والصُّغْتُ: قُبْضَةٌ من عِيدَانٍ تَجْمَعُهَا فِي يَدِكَ، وجمعه: أَصْغَاتٌ، وهو: مقدار ما تَقْبِضُ عليه اليد.

* * *

ما جاء في

الأقضية والشهادات

قال الأزهري: الْقَضَاءُ فِي الْأَصْلِ: [قَطْعٌ]^(١) الشَّيْءِ وَالْفَرَاغُ مِنْهُ، قَالَ الشَّاعِرُ
يُرْثِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: [الطويل]

قَضَيْتَ أُمُورًا ثُمَّ غَادَزْتَ بَعْدَهَا بَوَائِجَ فِي أَكْمَامِهَا لَمْ تُفْثِقِ
أَي: أَحْكَمْتَ أُمُورًا وَأَمْضَيْتَهَا، وَخَلَقْتَ بَعْدَكَ دَوَامِي خَافِيَةً كَامِنَةً. وَيَكُونُ الْقَضَاءُ:
إِمْضَاءُ الْحُكْمِ، وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾
[الإسراء/٤]: أَيِ أَمْضَيْنَا وَأَنْهَيْنَا، وَقِيلَ لِلْحَاكِمِ: قَاضٍ، لِأَنَّهُ يُنْضِي الْأَحْكَامَ وَيُخَكِّمُهَا؛
وَيَكُونُ قَضَى بِمَعْنَى: أَوْجَبَ، فَيَجُوزُ أَنْ يُسَمَّى: قَاضِيًا، لِإِجَابَةِ الْحُكْمِ عَلَى مَنْ يَجِبُ
عَلَيْهِ. وَسَمِيَ: حَاكِمًا، لِإِتِمَاعِهِ الظَّالِمَ مِنَ الظُّلْمِ، يُقَالُ: حَكَمْتُ الرَّجُلَ وَحَكَمْتُهُ وَأَحْكَمْتُهُ:
إِذَا مَنَعْتَهُ، وَقَالَ الشَّاعِرُ: [الكامل]

أَبْنِي حَنِيفَةً أَحْكِمُوا سُفَهَاءَكُمْ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضَبَا
أَي: أَمْنُوهُمْ مِنَ السُّفَهَاءِ؛ وَحَكَمْتُ اللَّجَامَ سَعَيْتُ: حَكَمْتُ لِمَنْعِهَا الدَّابَّةَ عَنْ رُكُوبِ
رَأْسِهَا. وَالْحِكْمَةُ سَعَيْتُ: حَكَمْتُ، لِمَنْعِهَا النَّفْسَ عَنْ هَوَاهَا.

قَالَ: وَإِذَا بَانَ لَهُ مِنْ أَحَدِ الْخَصْمَيْنِ لَدَدٌ نَهَاهُ، فَإِنْ عَادَ زَجَرَهُ.

اللَّدَدُ: الْتِيَوَاءُ الْخَصْمِ فِي مُحَاكَمَتِهِ، وَأَصْلُهُ مِنْ: لَدَيْدَنِي الرَّادِي، وَهُمَا نَاجِيَتَاهُ،
وَفُلَانٌ يَتَلَدَّدُ يَمِينًا وَشِمَالًا. وَاللَّدَوْدُ: الْوَجُورُ فِي أَحَدِ شِقَائِ الْفَمِ، وَمِنْ هَذَا قِيلَ
لِلْخَصْمِ الْجَدِيلِ الشَّدِيدِ الْخَصَامُ: أَلَدُّ، لِأَنَّهُ لَا يَسْتَقِيمُ عَلَى جِهَةٍ وَاحِدَةٍ، وَيُقَالُ لَهُ:

(١) زيادة تقتضيها صيغة الكلام، وقد استأنسنا في إضافتها باللسان والمصباح.

الألوى، لالتوائه؛ وقال: [الرجز]

وجذتني ألوى بعيد المُستَمَر

يعني: بعيد الاستمرار، والمعنى: في ما يريد من الحجج.

وقوله: ولو جاز الاستحسان لجاز أن يُشرع في الدين.

معنى قوله: أن يُشرع في الدين: أي يُسنّ فيه ما لم يُنزل الله تعالى ولا سنّه رسوله ﷺ، وإنما الشرائع التي قُصِرنا عليها: هي التي شرعها الله عز وجل وبَيَّنّها؛ قال الله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ [الشورى/١٣]: أي شرع لكم ولمن كان قبلكم إقامة الدين وترك الفرقة والاجتماع على اتباع الرسل؛ وقوله: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾: أي هو الذي شرع ما أوحينا إليك، [وقوله: ﴿وما وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾] أي هو الذي شرع ما أمَرَ به إبراهيم وموسى [وعيسى]: وهو قوله: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ على معنى: هو أن أقيموا الدين. أي الطاعة. على ما شرع، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا فِيهِ﴾ فتشرعوا خلاف ما شرع. والأصل في قوله عز وجل: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾: أي بين وأوضح ونهَج، قال الله عز وجل: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة/٤٨]: أي طريقًا واضحًا أمرنا بالاستقامة عليه؛ والعرب تقول: شرع السالغ إهاب الديبحة: إذا شق ما بين الرجلين وفَتَحَهُ، ولم يُزَقِّقْ ولم يُنْجَلْ ولم يُزَجَلْ، وهذه ضروب من السلخ أثبتّها الشرع. فالشرع: هو الإبانة، والله تعالى هو الشارع لعباده الدين، وليس لأحد أن يشرع فيه ما ليس منه، إلا أن يشرع نبيّ بأمر الله تعالى، فإن شرع النبي هو شرع الله تعالى لأنه قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر/٧]؛ ويقال: شرعت الإبل الشريعة: إذا وردته فكَرَعَتْ فيه. وقال بعض أهل اللغة في قول الله عز وجل: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾، الشريعة: ابتداء الطريق، والمِنْهَاجُ: مُعْظَمُهُ.

قال: ويتولى القاضي ضمّ الشهادات ورفعها في قِمَطرٍ.

والقِمَطر: دفاتر الحساب وغيرها تُضَبَّر وتُجَمَّع في مكان واحد وتُعَبَّى وتُشَدُّ، يقال: قَمَطَرْتُ الحِسَابَ قَمَطَرَةً: إذا عَبَّيْتُهَا وشَدَّدْتُهَا.

قال الشافعي: ولا يُقسَمُ صنفٌ من المال مع غيره، ولا عِنَبٌ مع نخل، ولا نَضْحٌ مضموم إلى عَيْنٍ، ولا عَيْنٌ مضمومة إلى بَغْلٍ.

فالتَّضَح: ماء البئر يُستقى بالسَّوَانِي، والعَيْن: الماء الجاري على وجه الأرض؛ والبَغْلُ من النخل: ما رَسَخَ عُروْقُهُ في الماء، والعَثْرِيُّ: ما شَقِيَ بالعَوَائِيرِ من ماء السيل.

قال: ويُنسَخُ الحَضَمُ أسماء من شَهِدَ عليه ويُطْرَدُ جَزَحُهُمْ فإن جاء بجَزَحِهِمْ، وإلا حَكَمَ عليه.

يُنْسَخُ أسماءُهُمْ: أي يجعلُ له نُسخَةً بأسمائِهِمْ، ويُطْرَدُ جَزَحُهُمْ: أي يجعلُ له ذلك مُسْتَطَرَدًا ويأذن له في ذلك، فإن جاء بما يَجْرَحُهُمْ وإلا حَكَمَ عليه.

قال: وإن كان شاهدُ الزَّوْرِ من أهل قَبِيلٍ وَقَفَهُ في قَبِيلِهِ.

فَالْقَبِيلُ: الجماعات الذين لا يكونون بني أبٍ واحد، والقَبيلة - بالهاء -: بنو أبٍ واحد.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء/٣٦].

أي: لا تقولَنَّ في شيءٍ ما لا تعلمُ، يقال: قَفَوْتُ الشيءَ أَقْفُوهُ قَفْوًا: إذا اتبعت أثره، فالتأويل: لا تُتَبِعَنَّ لسانَكَ من القول ما ليس لك به عِلْمٌ، وكذلك من جميع العمل؛ وقرئ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ - بإسكان الفاء وضم القاف - من: قَافَ يَقْفُو، بمعنى: قَفَا يَقْفُو.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة/٢٨٢].

فيه قولان: قال بعضهم: لا يُضَارُّ كَاتِبٌ، أي لا يُضَارَرُ: أي لا يَكْتُتْ إلا بالحق، ولا يَشْهَدُ الشاهدُ إلا بالحق، وقال قوم: لا يُضَارُّ كَاتِبٌ ولا شهيد: أي لا يُضَارَرُ ولا يُدْعَى وهو مشغول لا يَمَكِّنُهُ تَرَكُّ شَغْلِهِ إلا بضررٍ يَدْخُلُ عليه، وكذلك لا يُدْعَى الشاهدُ ومجيئُهُ للشهادة يُضِرُّ به. والأولُ أَبَيَّنُّ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعَلُوا فِئْتَهُ فُسُوقٍ بِكُمْ﴾ [البقرة/٢٨٢]، ومن كَذَبَ في الشهادة وحَرَفَ الكتاب: فهو أَوْلى بالفُسُوقِ مِمَّنْ دعا كاتبًا لِيَكْتُتَ وهو مشغول، أو شاهدًا ليشهد وهو مشغول.

ذَكَرَ حَدِيثًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يَحْلِفُونَ بَيْنَ الْمَقَامِ وَالْبَيْتِ، فَقَالَ: أَعَلَى دَمٍ؟ فَقَالُوا: لَا، فَقَالَ: خَشِيتُ أَنْ يَنْهَأَ النَّاسُ بِهَذَا الْمَقَامِ».

معنى أَنْ يَنْهَأَ: أَيُّ أَنْ يَسْتَجِفَّ بِهِ، يُقَالُ: يَنْهَأُ بِالشَّيْءِ فَأَنَا أَبْهَأُ بِهِ، وَتَسَأْتُ بِهِ وَتَسَيْتُ: إِذَا أَنْسَتْ بِهِ حَتَّى تَذْهَبَ هَيْبَتُهُ مِنْ قَلْبِكَ، وَكُلُّ شَيْءٍ أَنْسَتْ بِهِ فَإِنْ هَيْبَتُهُ تَنْقُصُ مِنَ الْقَلْبِ. وَكُتِبَ مِمُّونُ بْنُ مِهْرَانَ إِلَى يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ تَبْهَعُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَحْفُوا عَلَيْهِ أَحَادِيثَ الرِّجَالِ، يَقُولُ: أَنْشُوا بِهِ حَتَّى تَذْهَبَ هَيْبَتُهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ.

وَالْحَدَاءُ. وَيُقَالُ لَهُ: الْحَدَاءُ: مَا يُنْشِئُهُ الْحَادِي خَلْفَ الْإِبِلِ مِنْ رَجَزٍ وَشِعْرِ وَغَيْرِهِ، وَالْقِيَاسُ فِيهِ: الْحَدَاءُ، لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَصْوَاتِ جَاءَتْ عَلَى قُعَالٍ، مِثْلُ: الرُّعَاءِ وَالثُّغَاءِ وَالْخُورِ وَالْجُورِ، وَقَدْ جَاءَ بِالْكَسْرِ مِثْلُ: النَّدَاءِ وَالْفِتَاءِ.

قَالَ: وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلشَّريِدِ: «أَمَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمَيَّةَ شَيْءٍ؟» قَالَ: نَعَمْ، «هَيْه» فَأَنْشَدَهُ بَيْتًا، فَقَالَ: «هَيْه»^(١).

وَالْعَرَبُ تَقُولُ فِي الْإِسْتِرَادَةِ مِنْ عَمَلٍ أَوْ حَدِيثٍ: إِيْهِ، وَرَبَّمَا قَلَبُوا الْهَمزةَ هَاءً فَقَالُوا: هَيْه، فَإِذَا وَصَلُوا قَالُوا: إِيْهِ حَدَّثْنَا؛ وَقَالَ ذُو الرُّمَّةِ [الطُّولِي] وَقَفْنَا فَقُلْنَا إِيْهِ عَنْ أُمِّ سَالِمٍ وَمَا بَالُ تَكْلِيمِ الدَّيَارِ الْبَلَاغِ

فَلَمْ يَنْوِنْ وَقَدْ وَصَلَ، لِأَنَّهُ نَوَى الْوَقْفَ. فَإِذَا أَشْكَّتُهُ وَكَفَفْتَهُ قُلْتُ: إِيْهَا عَنَّا؛ فَإِذَا أَغْرَيْتُهُ بِالشَّيْءِ قُلْتُ: وَئِيْهَا، فَإِذَا تَعَجَّبْتَ مِنْ طَلَبِ شَيْءٍ قُلْتُ: وَآهَا لَهُ مَا أُطِيبَتْ!!

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ مِمَّنْ يُحَاطُّ النَّاسَ رُذْتُ شَهَادَتُهُ.

يُحَاطُّ النَّاسُ: أَيُّ يُشَارُهُمْ وَيَشَاقُّهُمْ وَيَنَازِعُهُمْ، وَهِيَ: الْمُحَاطَّةُ وَالْمِطَاطُّ، يُقَالُ: مَاظَطْتُ فَلَانًا أَمَاظُهُ مِطَاطًا: أَيُّ شَارَزْتُهُ وَلَا جَعَجْتُ.

قَالَ: وَالشَّاعِرُ إِذَا شَبَّ بِأَمْرَةٍ بَعِيْهَا وَابْتَهَرَهَا بِمَا يَشِيْئُهَا رُذْتُ شَهَادَتُهُ.

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ.

والإبتهار: أن يقدِّفها بنفسه فيقول: فعلتُ بها . كاذبًا . فإن كان قد قتلَ فهو:
الابتياز، ومنه قول الكمي: [المتقارب]

فَيْبَحْ بِمَثَلِي نَعْتُ الْفَتَاةِ إِمَّا ابْتِهَارًا وَإِمَّا ابْتِيَارًا
يقال: ابْتَهَرَ فلانٌ: إذا بالغَ في الشيء ولم يَأُلْ جهدًا، وابتَهَرَ في الدَّعاء: إذا تَحَوَّبَ
وجهدَ، وابتَهَلَ في الدَّعاء: مثله؛ والابتهار في الفِرْيَةِ: أن يبالغَ فيها، وكذلك في كل
باطل، وقال الرازي في امرأته: [الرجز]

وَلَا يَنَامُ الضُّفِيُّ مِنْ جِدَارِهَا وَقَوْلُهَا الْبَاطِلِ وَابْتِهَارِهَا
وَالْبَهْرُ: التُّعَسُّ، يقال: بَهَرَا لَهُ: أي تَعَسَّا لَهُ.

والاستيمتاء: إنزالُ المنيِّ بغيرِ المُجَامَعَةِ في الفَرْجِ.
وَذَكَرَ حَدِيثًا^(١): وَأَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاْعِيَا دَابَّةً وَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيْتَةَ أَنَّهُ
تَسَجَّهَا، فَقَضَى النَّبِيُّ ﷺ بِهَا لِلَّذِي هِيَ فِي يَدِهِ.

تَسَجَّهَا: أي وَلِيَ تَسَاجُهَا حِينَ وَلَدَتْهَا أُمُّهَا، وَالنَّاتِجُ لِلنَّاقَةِ: مَثَلُ الْقَابِلَةِ وَالْمَوْلُودَةِ
لِلْمَرْأَةِ.

قال: فَإِنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَاذْعَى أَنْ بِهِ دَاءً أَوْ غَائِلَةً أَوْ خَبِيئَةً ...

فالداء: عيبٌ باطنٌ من مَرَضٍ غَيْرِ ظَاهِرٍ.

وَالْغَائِلَةُ: أَنْ يَكُونَ بَائِعُهُ غَضَبَةً أَوْ سَرْقَهُ فَبَاعَهُ، سَمِعِي ذَلِكَ: غَائِلَةً، لِأَنَّهُ إِذَا
اسْتَحِقَّ كَانَ فِي ذَلِكَ مَا اخْتَالَ الثَّمَنُ الَّذِي آدَاهُ الْمُشْتَرِي: أي استهلكه.

وَأَمَّا الْخَبِيئَةُ: فَإِنَّ يَكُونُ مَخْرُؤَ الْأَصْلِ، أَوْ أُخِذَ مِنْ أَوْلَادِ قَوْمٍ لَهُمْ عَهْدٌ لَا يَجُوزُ
أَنْ يُسَبَّوْا، وَالسَّبْبُ الطَّيْبَةُ: ضِدُّ الْخَبِيئَةِ.

* * *

(١) رواه جابر بن عبد الله.

كتاب العتق

والاستشفاء: مأخوذ من الشفي . وهو العمل . كأنه يُؤاجر أو يُخارج على ضريبة معلومة ويصرف ذلك في قيمته.

والرقيق: المماليك - اسم لهم، والرق: المِلْك؛ يقال: رَقَقْتُ الْعَبْدَ أَرْقُهُ فهو مَرْقُوقٌ: أي مَلِكُهُ، وقد رَقَّ يَرِقُّ: إذا صار عبداً، وأَرْقَقْتُهُ فهو مُرْقٌّ: إذا جعلته عبداً.

ورجل عَتِيقٌ وامرأة عَتِيقَةٌ: إذا عَتَقَا من الرق، وقد عَتَقَ يَغْتَقُ عَتَقًا وَعَتَاقًا وَعَتَاقَةً: وأصله مأخوذ - عندي - من قولهم: عَتَقَ الْفَرَسُ: إذا سَبَقَ ونجا، وَعَتَقَ فَرُخُ الطائر: إذا طار فاشتَقَلَ، كأن العبدَ لَمَّا فُكِّثَ رَقَبَتُهُ من الرق تَخَلَّصَ فذهب حيث شاء.

وَرَوَى عن النبي ﷺ أنه قال: «الْوَلَاءُ لَخِمَّةٍ كَلَخِمَةِ النَّسَبِ، لَا يُبَاغَ وَلَا يُوَهَّبُ»^(١).

قال ابن الأعرابي: لَخِمَةُ الْقَرَابَةِ وَلَخِمَةُ الثَّوْبِ: مَفْتُوحَانِ، وَاللَّخِمَةُ: مَا يَصَادُ بِهِ الصَّيْدُ، وَعَامَّةُ النَّاسِ يَقُولُونَ: لُخِمَةٌ، فِي الْأَحْرَفِ الثَّلَاثَةِ. وَمَعْنَى الْحَدِيثِ: الْوَلَاءُ قَرَابَةٌ كَقَرَابَةِ النَّسَبِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ: وَلَا مَوْلَى النُّعْمَةِ، لَا وَلَا مَوْلَى السُّوَالَةِ وَمَوْلَى الْجَلْفِ، وَالْمِيرَاثُ يَجِبُ بَوَلَاءِ النِّعْمَةِ: وَهُوَ أَنْ يُنْعِمَ عَلَى عَبْدِهِ فَيُعْتِقَهُ.

وَجَرَّ الْوَلَاءُ: أَنَّ الْمَمْلُوكَ إِذَا تَزَوَّجَ حُرَّةً. مَوْلَاةٌ لِقَوْمٍ أَعْتَقَهَا، فَوُلِدَتْ لَهُ أَوْلَادًا، فَهُمْ مَوَالٍ لِمَوَالِيهِمْ مَا دَامَ الْأَبُ رَقِيقًا مَمْلُوكًا، فَإِذَا عَتَقَ الْأَبُ جَرَّ الْوَلَاءُ فَكَانَ وَلَاءً وَلَدِهِ لِمَوَالِيهِ.

وَإِنَّمَا قِيلَ لِمَنْ أَعْتَقَ نَسَمَةً: أَعْتَقَ رَقَبَةً، وَفَكَ رَقَبَةً، فَخُصِّصَتِ الرَّقَبَةُ دُونَ سَائِرِ

(١) رواه عن ابن عمر: ابن حبان وصححه، والبيهقي وأغله.

الأعضاء، لأن مِلْك السيد لعبده كالحبل في الرقبة وكالفُل، فإذا عَتَق فكَأَنَّهُ أُطْلِقَ من ذلك.

والمُدَبَّر من العبيد والإماء: مأخوذ من الدُّبْرِ، لأن السيد أَعْتَقَهُ بعدَ مماته، والسَّمَات دُبُرُ الحياة، ومنه يقال: أَعْتَقَهُ عن دُبُر: أي بعد الموت؛ ولا تُستعمل هذه اللفظة في كل شيء بعد الموت، من وصية ووقف وغيره، لأن التدبير لفظٌ خُصَّ به العِتْقُ بعد الموت، يقال: دَابَّرَ الرجلُ فهو مُدَايِرٌ: إذا مات.

* * *

[مُخْتَصَرُ الْمُكَاتِبِ] ^(١)

والمُكَاتِبَةُ: لفظةٌ وُضِعَتْ لِعِتْقِ عَلَى مالٍ مُنْجِمٍ إلى أوقات معلومة، يَحُلُّ كُلُّ نَجْمٍ لوقته المعلوم. وإنما سميَتْ: نُجُومًا، لأن العرب في باديتها وأُولَئِهَا لم يكونوا أهلَ حساب، وكانوا يحفظون أوقات السنة وفصولها - التي يتوزَّعون فيها النَّجْمُ، ويرجعون فيها إلى مَحَاضِرِهِمْ، ويُرْسَلون فيها الفُحُولُ، ويتنظرون فيها النَّجْمَ - بالأَنواء في طلوع نَجْمٍ وسقوط رقبه، وجميع تلك النجوم ثمانية وعشرون نجمًا، كُلُّهَا طَلَعَ منها طالعٌ سَقَطَ ساقطٌ، وهي جُمِعَتْ منازلُ القمر، قال الله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدْرًا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس/٣٩]؛ فغنيَّ العرب بمعرفة مطالعها ومساقطها ومراعاتها وتسميتها لأنهم كانوا أميين لا يَحْسِبُونَ ولا يَكْتُبُونَ، ولم يَحْفَظُوا مُحَلُولَ الحقوق في مواقيتها إلا بهذه النجوم، فكانوا يقولون في الدِّيَّةِ تَلَزَمَ الرَّجُلُ: نَجْمُهَا عَلَيْهِ لِيَكُونَ أَزْفَقَ بِهِ، ومن ذلك قول زهير: [الطويل]

يُنَجِّمُهَا قَوْمٌ لِقَوْمٍ غَرَامَةً وَلَمْ يُهَرِّقُوا بَيْتَهُمْ مِلءٌ مِغْجَمٍ
فكان اللازم للحق الضامين له يقول: إذا طلع نجم الثريا أَدْبُثَ من حَقِّكَ كَذَا وكَذَا، وإذا طلع بعده الدبران وَفَيْتُكَ كَذَا.

وسميت الْكِتَابَةُ: كِتَابَةً، في الإسلام، لأن الْمُكَاتِبَ لو جُمِعَ عليه المَالُ في

نَجْم واحد لَشَقْ عليه، فكانوا يجعلون ما يُكَاتَّب عليه: نُجُومًا شَتَّى في أوقات شتى، ليتيسر عليه تَحْمَلُ شَيْء بعد شَيْء، ويكونَ أَسْلَمَ من الغرور. وأصل الكَتِّب: ضَمُّ الشَّيْء إلى الشَّيْء، يقال: كَتَبْتُ البَغْلَةَ إِذَا ضَمَمْتُ ما بين شُفْرَتَيْ حَيَائِهَا بِحَلْقَةٍ أو سَيْرٍ، وَكَتَبْتُ القِرْبَةَ: إِذَا ضَمَمْتُ فَمَهَا فَأَوْكَيْتُ عليه؛ فلما كانت الكتابة متضمنةً لَنَجْم بعد نجم، سميت: كِتَابَةً، لِكَتِّبِ النجم إلى النجم، ولذلك قال الفقهاء: لا يجوز الكتابة على أَقْلٍ من نَجْمَيْنِ، لأنَّ أَقْلَ الجماعة: اثنان، وهو أن يُجْمَعَ شَيْءٌ إلى شَيْءٍ، ويُستبدل بهذا التفسير على صحة قول الشافعي رحمه الله: إن الكتابة لا تَصِحُّ إِذَا كانت أَقْلٌ من نجمين. والكِتَابَةُ من الخيل سميت: كِتَابَةً لِتَتَابِعَهَا واجتماعها، فَأَفْهَمَ.

يقال: أَدَّى المَكَاتِبَ نجمًا من نجوم مُكَاتَّبِيهِ، فَتَأَدَّاهُ المَكَاتِبَ واستأداه: أي قبضه.

قال الشافعي: وإن عَجَلَ المَكَاتِبَ نَجْمًا من نجوم مُكَاتَّبِيهِ لِمُكَاتَّبِيهِ فَأَبَى قَبُولَهُ، فإن كان النجم حُمُولَةً لها مَوُودَةٌ أو كَانَ في طريقِ خَرَابَةٍ أو كان شيئًا يتغير، فله أَلَّا يَقْبَلَهُ.

الْحُمُولَةُ: الْأَحْمَالُ، واحدها: حِمْلٌ، وَالْحُمُولَةُ . بالفتح :: الإبل التي يُحْمَلُ عليها. وَالْخَرَابَةُ التَّلَصُّصُ، يقال لِلصَّ: خَرِبَ، وجمعه: خُرَابٌ، وقطاع الطريق أَلَزَمَ لهذا الاسم من غيرهم، والعرب تقول لِلشَّلَالِ بالليل: خُرَابٌ ، أَيضًا؛ ويقال: في فلان خَرَبَةٌ: أي فساد في الدين، وأما الخُرْبَةُ: فهي كالثُقْبَةِ في الأذن، ويقال لعروة المزادة: خُرْبَةٌ، وجمعها: خُرَبٌ. والثَّهْبُ: ما انْتَهَبَ من المال بلا عَوَضٍ، يقال: أَنْتَهَبَ فلان ماله: إِذَا أَباحه لمن أخذه، ولا يكون نَهْبًا حتى تَنْتَهَبَهُ الجماعة فيأْخُذَ كل واحد شيئًا، وهي: الثَّهْبَةُ.

وقوله: فَوَارِثُهُ فيه بِمَثَابِيهِ.

أي: بمنزلته، ومثابه الرجل: مَنْزِلُهُ، سَمِي: مَثَابَةٌ، لأنه يشوب إليه: أي يرجع إليه.

قال: وإن وَقَفَ الحاكمُ مالَ المُكَاتِبِ لكثرة دَيْنِهِ، أدى إلى سَيِّدِهِ وإلى الناس شَرْعًا.

أي: سواء، يقال: الناس في هذا الأمر شَرَع: أي سواء، والله أعلم.

* * *

تم الكتاب، والحمد لله حق حمده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلّم
تسليماً كثيراً، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الفهرس

٣ مقدمة المحقق
٢٩ ما جاء منها في أبواب الطهارات
٣١ باب الآنية
٣٢ باب السواك
٣٢ ما جاء في باب النية
٣٣ باب سنة الوضوء
٣٥ باب الاستطابة
٣٧ باب ما ينقض الوضوء
٣٩ ما جاء منها في باب ما يوجب الغسل
٣٩ باب غسل الجنابة
٤٠ ما جاب في باب التيمم
٤٤ ما جاء في باب ما يفسد الماء
٤٥ باب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس
٤٦ باب المسح على الخفين
٤٧ باب الغسل للجمعة والأعياد
٤٩ باب الحيض
٥٢ أبواب الصلاة
٥٦ ما جاء منها في الأذان
٥٩ باب القبلة

باب صفة الصلاة وما فيها من الذكر والتسبيح والتشهد وغير ذلك	٥٩
باب سجود السهو وسجود الشكر	٧٠
باب طهارة الثوب والبدن	٧٠
باب الساعات التي تكره فيها الصلاة	٧١
باب صلاة النفل	٧٢
باب فضل الجماعة والعذر بتركها	٧٣
باب صفة الأئمة	٧٥
باب إمامة المرأة	٧٦
باب صلاة المسافرين والجمع في السفر	٧٧
باب وجوب الجمعة وغيره من أمرها	٧٨
صلاة الخوف	٨٠
باب في العيدين	٨٢
باب في الخسوف	٨٣
باب في الاستسقاء	٨٣
باب في الجنائز	٨٦
تفسير غريب ما جاء في أبواب الزكاة	٩٣
باب فرض الإبل السائمة	٩٤
باب صدقة البقر السائمة	٩٥
باب صدقة الغنم السائمة	٩٦
باب صدقة الخلطاء	٩٩
باب الوقت الذي تجب فيه الصدقة وأين يأخذها المصدق	٩٩
باب تعجيل الصدقة	١٠٠
باب ما يسقط الصدقة عن الماشية	١٠٠

١٠١	ما جاء في زكاة الثمار والحبوب
١٠٢	باب صدقة الزرع والحبوب
١٠٤	باب صدقة الورق
١٠٥	باب صدقة الذهب
١٠٥	باب زكاة الحلبي
١٠٥	باب ما لا يكون فيه زكاة
١٠٦	باب زكاة التجارة
١٠٦	باب في المعادن
١٠٧	باب زكاة الفطر
١١٠	باب ما جاء منها في الصوم
١١٣	باب صوم التطوع
١١٤	باب الاعتكاف
١١٥	ما جاء منها في أبواب المناسك
١١٦	باب الإحرام والتلبية
١١٨	باب ما يلزم عند الإحرام وبيان الطواف والسعي وغير ذلك
١٢٦	باب الإجارة على الحج والوصية به
١٢٦	باب كيفية الجزاء
١٢٨	باب الإحصار
١٢٨	باب الهدى
١٣٠	ما جاء منها في كتاب البيوع
١٣٠	باب خيار المتبايعين ما لم يتفرقا
٢٣٤	باب الربا
١٣٦	باب بيع الثمر

١٣٧	باب المحاقلة والمزابنة
١٣٨	باب العرايا
١٣٩	باب بيع المصرة
١٣٩	ذكر الخراج بالضمان
١٤٠	باب بيع الأمة
١٤١	باب البيع الفاسد
١٤٥	باب السلم
١٤٩	ومن كتاب الرهن
١٥١	ومن باب التفليس
١٥٣	باب الحجر
١٥٤	باب الصلح
١٥٥	باب في الحوالة والحماة
١٥٦	باب الكفالة
١٥٦	باب في الشركة
١٥٧	كتاب الوكالة
١٥٧	باب في الإقرار
١٥٩	باب العارية
١٦٠	باب في الغصب
١٦١	باب الشفعة
١٦٤	باب القراض
١٦٥	باب المساقاة
١٦٦	باب الإجازات
١٦٧	كتاب المزارعة

١٦٩.....	الموات
١٧١.....	باب الحبس
١٧٣.....	باب في اللقطة
١٧٥.....	باب الموارث
١٧٧.....	باب الوصية
١٨١.....	باب الوديعة
١٨٢.....	باب الغنيمة والفىء
١٨٧.....	باب قسم الصدقات
١٩٥.....	أبواب النكاح والطلاق وما فيهما
١٩٧.....	المرأة لا تلى عقدة النكاح
١٩٨.....	ما يحل من الحرائر، ولا يتسرى العبد
٢٠٠.....	ما جاء في الزنى لا يحرم الحلال
٢٠١.....	نكاح حرائر أهل الكتاب وإمائهم وإماء المسلمين
٢٠٢.....	باب التعريض بالخطبة
٢٠٢.....	باب النهي أن يخطب الرجل على خطبة أخيه
٢٠٣.....	إتيان النساء في أدبارهن
٢٠٣.....	الشغار
٢٠٤.....	نكاح المتعة والمحلل
٢٠٤.....	العيب في المنكوحه
٢٠٦.....	الإحصان الذي به يرجم من زنى
٢٠٦.....	صداق ما يزيد بيدنه وينقص
٢٠٧.....	باب التفويض
٢٠٧.....	تفسير مهر مثلها

٢٠٨	باب الحكم في الدخول وإغلاق الباب وإرخاء الستر
٢٠٩	الوليمة والنشر
٢٠٩	باب نشوز المرأة على الرجل
٢١٠	كتاب الخلع
٢١١	باب ما يقع به الطلاق من الكلام
٢١٣	مختصر من الرجعة
٢١٤	باب المطلقة ثلاثاً
٢١٥	الإيلاء
٢١٥	الظهار
٢١٧	باب اللعان
٢٢١	باب العدد
٢٢٥	باب الإحداد
٢٢٦	باب الرضاعة
٢٢٧	باب النفقات
٢٣٢	كتاب القتل
٢٣٢	باب في الديات
٢٣٥	باب الشجاج وما فيها
٢٣٨	باب أسنان الإبل المغلظة والعمد
٢٣٨	باب أسنان الخطأ وتقويمها وديات النفوس والجراح وغيرها
٢٤١	باب في القسامة
٢٤٢	باب قتال أهل البغي
٢٤٤	باب في الردة والكفر وألفاظها
٢٤٧	ما جاء في الحدود

٢٥١	ما جاء في الجهاد
٢٥٧	ما جاء في الصيد والذبائح
٢٦٠	ما جاء في الضحايا
٢٦١	باب العقيقة
٢٦٢	باب ما يحرم من جهة ما لا تأكل العرب
٢٦٣	ما جاء في السبق والرمي
٢٦٦	ما جاء في الأيمان والندور
٢٦٩	ما جاء في الأقضية والشهادات
٢٧٤	كتاب العتق
٢٧٥	مختصر المكاتب

